







سجده

شرح قاصيخان
ياكيك

شرح قاضينا على الجامع الصغير
للصالح الشهيد حسن ولد

لو كتاب
مستطاب در سر مسكان طوبى
سلك اولين اسكيات
اولى و شاعر مرقوم
وانما سال النفع
و بعضه من العلوم
دعا ابد كرانه

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ

ADIM : Ferzullah

KAYIT No. 760

ENİ KAYIT No.

TASNİF No.



وفايحه
المفتي
الدين

السنة العاشرة

شرح الجامع للشيخ
 الفاضل الشيخ
 الملقب بـ
 شيخ الرعايا للجامع
 على الجسد
 765

[Faint handwritten Arabic script]

[illegible]

Fragment of a manuscript page showing dense, handwritten text in Arabic script, likely from a historical document or book. The text is written in dark ink on aged, yellowed paper. The script is cursive and appears to be from a classical Arabic dialect. The fragment includes several lines of text, with some words being more prominent than others. The text is partially obscured by a large, irregular tear or hole in the paper, which is visible in the lower right portion of the fragment. The overall appearance is that of an ancient or medieval manuscript.

اراد ان يرد على علمه معود وان علمنا الناصر الطاهر الاول بعد اصحاب النبي عليه السلام
واما قوله لعلني كنت معه وقول انه ركن محمل له لم يرد فيه المناطه يد عليه
رسى عنه انه مال خط الى حوله صلى الله عليه وسلم خطا وقال لي لا يخرج ركنه
الخط فانه لو رجت منه لم يبق الى دور العاصه وقوله انه صار منسوخا فلما نشخ
لايه ما يدك على نسجه لان قوله جل لما احلدا اما سمو اصعدا طبيا معناه
فلما احلدا ما فصل للوصو الارى انه لو حذر الما ما فصل للوصو الحماييم فيلزم
يجل للوصو بالدليل الذي رماه ملاك ملاكدا اما خطه السيد عنه لان ملاك
ما حكم الوضوء اما ما دله ان هذا محار واللام خمسة دون كان الارى
ماله بل عندك ما مال لا الامد المسمى عنه اسمه الماد اسم السيد
واما محار يقول ان العلم احلها واسمها فصار مسميه سور الحار في مهابا وما باله لان
الاثر لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حار وفرد الاثر السيد فوجب ان يكون
مسما له سور سماع الطبري مكره وكان معنى العاص ان الحور الوضو
به ووجه العاص ان سماع الطبري محرم لادل سماع الوضو بنو له صلى الله عليه وسلم
ومعه عن اهل دل دي اب السماع ودي محلي الطبري فسمى بها حرمه
فوجب ان يوافقها كحاشه سورها الان الاسحان ان يكون للوصو دو
ان للناس فيه بلوى لانهم يصعدون المياه على الطوح ابار الصنف للسود الطبر
سرب منها لاشتهاء العراق فلو لملا ان الما يحس لصا وثار على الناس واما
صاق امر اسع حليمه ولان الطبري سرب مسغان ومسغان عظم العظم طاهر
واما سباع البر ما تشرب لما بها ولما بها رطب لمعاها ولعاها حمر لاسر
رخها وكها حمر لرا اما حليا طهار سما الطبري مع الغراء لان مسغان ما تنعصر
للحاشه باسمه سور الدحاح المحلاد وروي الحسنه الاعرج
ان قال اذا هذا الطبري لاساول الحاشه مسميه مثل الناري الاعلى
رخه ملاك للوصو تنوع وان كان الطبري ساول المسميه وما كان
في البيوت مثل اللبان وكحه يكره للوصو بسورها ولهم حور لان للناس فيه

هذا هو الذي مر عليه في المتن

بلوى لاس من الطوافات للبدن صرف مسميه لله لان الغراميه هذا اشد لانه
لا حشر فيها لانه يحس ان يعطالا بالليل فطاهر الحمر حمر اسلم واو كوا اسلم
واعلقوا الباب واطنوا السراج نار القوسه تفرم على اهل البيت منهم في القاصه
نادا فان الملوك قد اعل بالاراميه فيه اشد ولهم الوضو سور الهه واما كذا
الصلا واحب ان موضعها بعير وتعي عن اي من صف ان مال سالك الحاشه ولهم
ليلى عن سور الهه ملهمه واما كذا ان لا تزي بها اما وجه الغراميه ملادى انهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جعل الانام ولوغ الحلت بعد وروى الهه من اورد
روى عن اي من موضعها عليه مال جعل الامار ولوغ الهه بلادى عن علمه عن
انه كان يكره سور الهه وكذا لانه لا يردى اباب منها وصار حله حله الدحاحه
احسن لو من صف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصنع الا بالاله
منه وكان يقول الهه لمحت يحس اما في الطواف والطواف عليه ولهم
الهه مكره لاما صغى لالا لانه ما ساعد كان محبت الممن مثل الخيل انه كان
ذلك تغلبا للحوار انه تحم الوضو سور الهه رعيه حراميه حال عذر الما
مسما له عن اي حشده رخل مو صار اما بطر سو صا ابان
الاما مال لآخره لان هذا الما صار مسعلا راما المستعمل لا حمر اسمها تانيه
اما على قول اي حشده بلوى من فانه يحس واما على قول محر فهو طاهر غير طاهر
سم الما المستعمل على طهره اصرب نوعها طاهر وطاهر سو عل طهارته وهو
اسعمل عمل الاعيان للطاهر كالقوب الطاهر والحر الطاهر وغيره من نوع
منها يحس سو على كحاشه وهو الذي يعمل غسل الاعيان النجسه وهو
عن الاسحان مثل ان كل طهاره ذلك التوضيع ونوعها اختلفوا فيه وهو الذي
محلها ان الوضو هو كونه غير حدث او غسل حيا كان العمل به لو غير حشر
ان لم يرد على اعصابه كحاشه فاك لرحمته بلوى من صف انه يحس مال
محرم طاهر غير طاهر وهو اقل قول الشافعي من عا قول ارحم كحاشه معلظه
حتى اذا اصاب التوب لرحمته منع اذا الصلاه وما لرحمته كحاشه حشده

الحمله

[illegible][illegible]

از عرسله الاطباء و اطباء الامم
والا

منه محمد بن يعقوب عن أبي جعفر **له** دم السمك نصف التوب
منه الدم مال لا يحترق لأن دم السمك ليس له على الحفصة وإنما هو ما يضر
لأن طبيعته خلاف سائر المائات. الدم إذا حترق سود ودم السمك إذا حترق
أصفر **له** ما على مثل الحمار لما ذكرنا **له** دم السمك نصف الحفصة
بعضه مودم والله ظاهر لما روي عن أبي جعفر **له** أنه مال أطب لما
مضى ودمان والمضار السمك **له** إذا حترق النار الكليل الطاهر ولا يترك
كما إذا ما بهان مضار حله حله السمك الذي يفي بعد الانهار وهو دم السمك
وذكر الكندر الطاهر **له** **له** إذا اضأب الكروب أو أحال الدم أو دود
الدرجات لعدم الدم أو إذا صاب به الدم أو بول الحمار مدبب **له**
المسحوق الحامض أو أعان **له** **له** إذا اضأب الكروب أو أحال الدم أو دود
الدرجات لعدم الدم أو إذا صاب به الدم أو بول الحمار مدبب **له**

اودم او منى صمد محمد مال كهر الحامه لاكلوا القلذ لون طيه اوياته
واما ان يكون مسجداً او غير مسجداً بالسنه ما رى عنها بعد الحفاد والسرور والدم
والرؤف وعر لك وعمر المتحدين لا رى عنها بعد الحفاد والسرور والدم ولاكلوا
اما ان تصب التوب او البدن واكف ما رى اصاب البدن بلا طيه الا ما عمل بالما
في الفضول كلها رطبه طيه اوياته مسا كان او غير وان اصاب التوب كذا لا
طيه الا ما عمل الا المني اذا كان ناسا فانه يطهر بالفرز وان اصاب الحف ان كانت
رطبه لا يروى الا ما عمل وان طيه طيه مسجداً والسرور والدم والرؤف ما رى احده
واو برئت اذا مسحت بالراب طهر وقال محمد لا طهر الا بالغسل الا المني خاصه فانه
طهر بالفرز روى عن علي بن ابي طالب انه قال الحامه اذا طهر طهر وهي الحامه
على الراب اما الحامه اذا اصاب البدن لا طهر الا بالماء لان للبدن حراره والدم
الرطوبه التي فيه فلا يغسل الحامه ما حصى الالم الا كسواءه واما المني
خاصه فانه طهر بالفرز اسما لما روى عن عاصم روى عنها انها ماله كسواءه طيه
زوب وروى عنه صلوات الله عليه وسلم في ثوب الحامه اذا اصاب الحف ان كانت
اربابه مسجداً فانها لا طهر الا بالغسل فاسا على التوب والبدن واما اذا كان
مسجداً فانها يروى بالسنه على الراب وروى اي حقه روى عن محمد بن ابي
لا طهر الا بالغسل وانه على التوب والبدن الا ان احده واما سبب الحامه
فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث المشهور انه كان يجمع بجمع
نعالهم فلما فرغ قال يا ايها الذين آمنوا صلوا على محمد وعلية فانها
ما رى حركه ما رى ان بها اذى مما اراد ان يدخل المسجد فليطه عليه فان كان بها
ادنى ملسها بالراب لم يضر على ان كان ليطاها من بها حاشا طيه اوياته
لما رى ان كان بالراب على ما رى في حلقها على ما رى في حلقها
اي طهر بالسنه وارباب الراب ما رى في حلقها على ما رى في حلقها
هذا الحديث روى عنه في حلقها على ما رى في حلقها
الحامه لا تحق مثل كحل الحامه طيه اوياته الدم المني اوياته
على طهر كان اصباح الصلاه صحيحا ولا المسح ان رايها عرسه و

تليلا لما رى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ظهور وعن ابن مسعود انها ماله طيه اوياته اني امشي على الارض الحامه راسي على
الارض الطاهر فقال الارض طيه بعضا وان اكله صلاه وبه الحامه لها
حويه من روى عنه الملح اذا كان ناسا روى عن الالحامه المني واما الحامه
معفوعها لانها لو لم يمعفوعها لما حارت الصلاه الحف اياتها الحف الحامه
السرور فيه بخلاف ما اذا كان رطبه لان الله تعالى بعد الملح طيه اوياته
خلاف التوب والحر اذا كان ناسا لا يحويه لها ولا يروى عنه بالسنه
مسجداً المني كسر قول اصحابنا الا اذا اصاب التوب طيه اوياته
حركاته روى السامعي المني طاهر تحت الصلاه مع رطبه فان اردت ان تفرغ
بعضهم من كسر سائر الحامات لا يروى الا بالغسل رطبه فان اردت ان تفرغ
واحسن المني ببعض ما رى بلح مثل حجر الارض روى معاذ بن ابي
اروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما يغسل التوب وحسن التوب والفرز
والمني غسل المني عداد الاثنا التي يغسل للحامه روى عن عاصم روى عنها
انها ماله الحامه اذا راب المني التوب ما كان طيه اوياته وان كان ناسا تحسد
والارض الخوب والمعنى المني وهو ان هذا سعلو كروح اعطط الطاهر
ان يكون كسا دلتله در الحيفر ولا عن المني عرسه التوب احسن السامعي اروي
عاصم روى عنها انها ماله كسب افر المني اوياته روى عنه صلوات الله عليه وسلم
في طهر كان كسا المني سرور صلاه النبي صلى الله عليه وسلم فيه روى عنه عاصم
سبل عن النبي صلى الله عليه وسلم انها ماله المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
ما لا حركه وان المني هو اصل طيه اوياته المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
المنها طهر وان المني هو اصل طيه اوياته المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
الحوات عن اصحابها كسر المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
حال الصلاه طيه اوياته المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
ما رى ان المني لا يلازم طيه اوياته المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
معي ما طهر بعد الصلاه كحل المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
بالشك واما طهر المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم
ما رى ان المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم وان المني روى عنه صلوات الله عليه وسلم

لا يطلع الصلاة القراء في الصلاة

[illegible]

اور میں جاؤں المیقات اور حلالہ یعنی احرام

مسألة النوا اذا طوردت عرق داي صان سي عا و ما حرم من مال ما لم يرجع
عليه دم للمواصب التي فيها من لست عليه حرمه ابل العرا و دانت عرق
وا امل المير لمسلم و اذا طاور الميتات عزمهم واحرم ددر الميتات فدا ط فيه
المصر يوح عليه الدم فان رجح الي خات عرق و لم يمشا سقط عبد الله و اعلنا
الله و قول من لا يقط و الناس ما مال بقره ذلك لا لا الحار و مع ما فضا و اما
ما اعلم نافر و عوده لا رفع الشعر فكونه لسنار الصلاة اعادها و لا الراس و
علها ما ن حلي السور انقطاعه باعادتها ذلك ما بنا الا ما قول ما به لما رجح ال
الميتات و لم يمتد اسامف الا حرم فصار فاصل اذا اسامف الصلاة بقطاعه حلال
للسور و اصبغ الصلاة و رفع الا الى ذلك ما بنا ما قبل ان تبصر افضا و الاحرام
الاحل الى فصر مسلم لا فصر افضا و الحسد والله لما اسامف الولوج الميتات صار ما
بصر الاحرام الى ما هوام صدر يكون اما ما را حلال الله و لو انه رجح الى دار عرق و لم يمتد
نلا سقط عنه الدم و قول اي حقه و قول اي حقه سقط الدم الى اول الميت
اي حقه يقول ما بالدم و حقه عليه الله عبد الميتات فلا سقط الدم و حقه
عند الارى ان الرصل اذا طاف بالس على غيره و صرح عليه الدم ولا سقط عنه الدم
لحدا الموت فامر او ذلك ما بنا و اما ما لم يمتد لمرسي احرا ما ساعا لم يمتد على احرام
ما فصر فقل الدم و اما ما لا سهد ذلك لا الدم الواجب على المحاربة الميتات غير ما
رجح الله فخرنا عبد الله الميتات الارى ان لولعهم فلان هي الى الميتات محاور الميتات
الميتات لم يمتد على سعي موام جميعا ميتات الدم الواجب على المحاربة الميتات فصر
لا الله الله عبد الميتات فلان ما اذا لم لا احرام فان ذلك احراما ما ما ما فصر
احرام و ليس ذلك اذا طاور الميتات و احرم لان احرامه و ما فضا و اما فصر ما حرام ما فصر
لان محله الله عبد الميتات فضا الى ما كة الحوا لم يمتد ما بنا و ددر من
انه اذا رجح الى الميتات بعد طاف بالس لا سقط عنه الدم و قولهم جميعا لان
احرام للميتات ما بنا في الطرف بالس لا يحل الرقص بعد ذلك فصر
مسألة التي خرج عن الحرام و هو ما لا يحرم ما لم يرجح الراجح
فصر و حقه عليه شاه ان احرام التي لا يحرم ما لم يرجح الراجح

[illegible]

ما بال و لا بد من مسائل اخلاقيات و قد ورد في موضع اخر الاختلاف ان قول الله عز وجل لا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله تعالى من الطعام
 بالقياس الى هذا الكتاب اسرار الى الاختلاف لانه قال في الحديث ان من لم يذكر اسم الله تعالى في طعامه لم يدرى ما هو
 والله جواد للوفاء و قد جمعنا ما مال ابو جعفر انه في ربه لا ان المخلوقات في بعض الظواهر
 بذلك اخرج من ارجاء الحج لان المقصود ليس في ذلك اخرج نادا صار ذلك اخرج في بعض الظواهر
 موجب لن حج ربه لا ان يرى انه لو اخرج من ذات و حار كسائر الاحرار ربه لا معك الحج
 و اما لا بد لك من حج حرجه الى الموضع ملاخي ان يظل ذلك الفعل و لا لو اعطى حرجه
 خلاف على التام في الظاهر فيكون ذلك الى الايهام له دلوانه حج مع حرجه
 في بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج انه مال اخلاقيات فضلا و اجد على حج ربه لا
 حج مع حرجه لا اخرج في قولها حج ربه لا و بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج
 بمات حج حرجه ماف و ان اخرج مما مال له حرجه و قد ذكر انه اذا اخرج مع حرجه
 لنفسه انه اذا اخرج مع حرجه الماسد فلا يلزم الا ما في و اما اذا اخرج من حرجه
 لم يلزم له و اما في الحج عنه فاحصل الحج حرجه و الا فلا يلزم له و اما في
مسألة الرجل يترك الحج عن ربه فله ان يجعله عارضا له ان كان من عارضا
 عنها و لم يترك ذلك و اجاب عنه ان بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج
 واحد منها فاف عنها ما اخرج من حرجه لا اخرجها ان كان يترك الحج عارضا لها فاف
 عنها صار مخالفا لاسيما في حرجه الماسد ما لم يكن حرجه اذ في حرجه
 غير صاحبه حرجه الماسد لله و هو

مسألة الرجل يترك الحج عن ربه فله ان يجعله عارضا له ان كان من عارضا
 كما اولد و هذا في حرجه الماسد و قد ورد في الحديث ان من لم يذكر اسم الله تعالى في طعامه لم يدرى ما هو
 و اما في حرجه الماسد فاف عنها ما اخرج من حرجه لا اخرجها ان كان يترك الحج عارضا لها فاف
 عنها صار مخالفا لاسيما في حرجه الماسد ما لم يكن حرجه اذ في حرجه
 غير صاحبه حرجه الماسد لله و هو

ما بال و لا بد من مسائل اخلاقيات و قد ورد في موضع اخر الاختلاف ان قول الله عز وجل لا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله تعالى من الطعام
 بالقياس الى هذا الكتاب اسرار الى الاختلاف لانه قال في الحديث ان من لم يذكر اسم الله تعالى في طعامه لم يدرى ما هو
 والله جواد للوفاء و قد جمعنا ما مال ابو جعفر انه في ربه لا ان المخلوقات في بعض الظواهر
 بذلك اخرج من ارجاء الحج لان المقصود ليس في ذلك اخرج نادا صار ذلك اخرج في بعض الظواهر
 موجب لن حج ربه لا ان يرى انه لو اخرج من ذات و حار كسائر الاحرار ربه لا معك الحج
 و اما لا بد لك من حج حرجه الى الموضع ملاخي ان يظل ذلك الفعل و لا لو اعطى حرجه
 خلاف على التام في الظاهر فيكون ذلك الى الايهام له دلوانه حج مع حرجه
 في بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج انه مال اخلاقيات فضلا و اجد على حج ربه لا
 حج مع حرجه لا اخرج في قولها حج ربه لا و بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج
 بمات حج حرجه ماف و ان اخرج مما مال له حرجه و قد ذكر انه اذا اخرج مع حرجه
 لنفسه انه اذا اخرج مع حرجه الماسد فلا يلزم الا ما في و اما اذا اخرج من حرجه
 لم يلزم له و اما في الحج عنه فاحصل الحج حرجه و الا فلا يلزم له و اما في
مسألة الرجل يترك الحج عن ربه فله ان يجعله عارضا له ان كان من عارضا
 عنها و لم يترك ذلك و اجاب عنه ان بعض الظواهر في معنى اي احسن الحج
 واحد منها فاف عنها ما اخرج من حرجه لا اخرجها ان كان يترك الحج عارضا لها فاف
 عنها صار مخالفا لاسيما في حرجه الماسد ما لم يكن حرجه اذ في حرجه
 غير صاحبه حرجه الماسد لله و هو

ما بال و لا بد من مسائل اخلاقيات و قد ورد في موضع اخر الاختلاف ان قول الله عز وجل لا تأكلوا مما لم يذكر باسم الله تعالى من الطعام

النكاح

[illegible][illegible]

الاوليا باجل والاصغر من قولهم ذكرها سادات الاثر وهو ان اولى مع المراه
الكرها على النكاح بعد من قبل المهر صحت المراه والمهر من المهر ليس للزوج من المهر الا ما اقرض بقوله
مثل قولهم ليس من مهرها ما اقرض العار والشارع ما لا يوافق له المراه حتى
المهر من اذ اقرضت مهرها غير هو وانما هذا دليل لان المراه ما يكون بالقاء وانما
يقول ما بها صرف ما بها من المراه ما كان ولا ليس للمهر من مهرها الا ما اقرضت
نفسها من قبل المهر من مهرها عن جمع المهر قبل المراه الا ان المهر من مهرها
الدليل على قوله صحت على المراه ما اقرضت على المراه لان المراه ما لا يوافق له المراه
الصرف غير ما اقرضت مهرها من مهرها على المراه على غير مهر من مهرها على المراه
هو ثم طلبها قبل الدخول بها بلها المنفرد وقولهم ليس من مهرها الا ما اقرضت
له ذلك يقولون للمهر من مهرها بعد العقد طالما رضى والى العقد دليل لان مهرها
نلتها ذلك بالاطاع وحرره المراه وهو قولهم ليس من مهرها الا ما اقرضت
صفت المهر من مهرها الطلاق قبل الدخول على المراه من مهرها من مهرها
وانما هذا رضى على المهر من مهرها والمهر من مهرها من مهرها من مهرها
انه اذا دخل بها لم يفسد مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
كلا فان مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
جميعا بالموت والدخول به ان هذا بعد المهر من مهرها من مهرها من مهرها
سقط اعسار مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
العمل في مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
ان مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
حتى يعطها المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
اباحه الوطى لا الوطى بل بالمهر مقابل الوطى بلها فعد الوطى من مهرها
ان مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
حتى يفسد المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
على الزوج من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
لم يفسد المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
لغيره وحدها ثم طلبها قبل الدخول المهر لا يفسد المهر من مهرها من مهرها من مهرها

ومعنى العهر المهر والمهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
بمهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
قبل الدخول او بعد الدخول او قبل الدخول او بعد الدخول او قبل الدخول او بعد الدخول
الروح عليها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
ولا يفسد مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
او بعد الدخول او بعد الدخول او بعد الدخول او بعد الدخول او بعد الدخول او بعد الدخول
انه لو طلبها ما ردت المراه من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
واحيوان اذا كان مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
عاقبة ذلك السعي لم يفسد مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
در ايج ولو لم يفسد مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
لما قصبت المهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
سائر مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
لما ذلك لان مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
بها وانما اذا قصبت مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
لنفسها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
غير حقه بل مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
الناس من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
بالناس من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
ما يجوز من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
اذا ردت مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
سنة والمهر من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
حادي المراه من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها
ان يكون مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها من مهرها

اسمى العبد لله باسمه **ط** حلا ما رآه وهو يحرم تطوع او فرضه
لحله في هذا القول ان الحلق للصحة يجب حال المهر وحال العدة
اصحابنا في قول السانعي لا يجب والحلق للصحة ان لا يكون بها مانع لا من
السرعة ولا من جهة الطبع اما المتأخر من سائر ان يكونا محررا واحدا
اي بان الزوج او المرأة احرام بطوع او احرام ورضا صامرا او اطلاقا
صمان او طاب المراء طابا وبوم الطوع لا يمنع صحة الحلق واحرام الطوع
والسرعة ما يملك واما المتأخر من جهة الطبع ان يكونا محررا او اطلاقا
الحكم او يمارى او يورث مع الكاوع واما ملأ الحلق للصحة كما في المهر
عن دران على انه مال يصح اخلافا للراشد من المهر من ان
على امرأته او ارحم محايها وحسب المهر طابا او طابا او المعنى انها
تجب وعسها ما قصي بالها المهر فوجب ان يكون راسدا وحسب
دليله الاطراف وهو ان المهر اذا طاب منه من الدار سلم المصاحبة العشرة
لمنكر حتى يفتت الله وحسب الاخر فامله من الدوق من صور الطوع
واحرام الطوع ان صور الطوع لا يمنع الحلق للصحة واعزام الطوع
منع الحلق للصحة ان صور الطوع لا يمنع الحلق للصحة واعزام الطوع
فصاوم ومصابور سر واما في احرام الطوع فله المهر وموتة
ان معنى ما سطر محسب فله القضاء فلو كان في الحلق وفروا
وهو ان صور الطوع لا يمنع حرامها لانه صاوح له ان يطر لا حال العدة
على ملأها وادخال العدة يملك المهر لانه ان يطر ليهن
او عن محسب فله سلع ذلك فانما هو له صلا على الحلق
واطر واقصوا ما حابة وخطبه له ليهن انه فان لا يطر
يستلزم ان لا يطر خطبه لانه ان يطر المهر لانه
اصح من سائر

وامرأة من طلقها مال عليه المهر كاملا قول ابي حنيفة في ماله على صحت المهر
والوجه في قول ابي حنيفة عسها ما قصي بالها المهر وليس واما ابي حنيفة
حال البذل كما في فصل الاطراف واثبت في محمد بن ابي النضر في الطبع
وسمى العبد لله باسمه

باب 2 نكاح العبد والامة

مسئلة عبد تزوج امرأته بغير اذن مولاه فقال له المولى طلقها لانك
عندنا وقال له ليس لي بكون احازمه ولوقال فارقتها لانك اطلق بالاحكام
العبد مفارقتها اذا المهر الفداح يقول المولى ما ردها امر بالمعروف والنهي عن المنكر
معنى الاطراف ولوقال طلقها لانك اطلق احازم لانك اطلق بغير اذن المولى
ويكون طلاقا للنداح فاحتمل ذلك معسرا لانك اطلق بالاحكام لانك اطلق
المعروف هو طلاق النكاح لا يرى لوان امرأته ادعت على حل ان زوجها والزوج
تم طلقها فان طلاقا امرأته زوجها وكره لك لوزوج امرأته عقد واحد
فكذلك ما منا صلا ذلك المسرا بان الطلاق امر اياك النكاح ان النكاح
مدون طاروا فاسرا فاحتمل ذلك على الصحة واعلم على الفكاك وما بالفساك طام
لانه زوجها بغير اذن المولى كان الامر بالطلاق امر بالمعروف والنهي عن المنكر
طلقها طلاقا فاحتمل ذلك لانك اطلق بالاحكام لانك اطلق بغير اذن المولى
عن مولاه وصارت احازم مسئلة رجل رجع امه انسان فادان بغير
فادان في الغرل لان المولى روى عن ابي يوسف محمد بن ابي النضر
الامرأة واسمها الحزان لانها اما حوار الغرل فموله تعالى
سالم حرث لكم ما نوا حرم اي ستم مال بعض المسرا ان ستم
عراوان ستم عزرك وذلك ان اليهود كانوا يملكون الغرل ويقولون

حتى ما جعله الفقه لعله تعالى اذا طهرت منه والتمس اذا التمس السبب والبراه الوقت
وان سوي الشرط فهو على ما سوي لا ان اذا حسم الشرط الا ترى انه يدخل في الافعال
المسئلة التي تقول اذامته وادارته فلا ما يعنى عن وقت مسئلة وان لم يرد
احلوا منه قال ابو حنيفة على الشرط الرابع للطلاق ما لم يمت كما اذا مال ان لم
لطلق واما لا يوعى عن الوقت ومع الطلاق من اعتراف ابو حنيفة يقول بان
اذا عاين عن الشرط فاذكر ان يدخل في الافعال المسئلة ويدخل في الوقت فاذكر ان
ولو طهر على الشرط ما طل الطلاق ولو طهر على الوقت فمحل الطلاق ما طلاق لا يقع
مذلك لا يتخلل اليك ما يتصور ان بان ادعاء من غير الوقت الا ترى انه اضاف الى الفعل
صار مسئلة متى وهو ان يقول انت طالق اذا شئت صار لقوله متى متى متى
على المحل كذلك اذا اضاف الى العدم صار لقوله متى قل له هو عاين غير ان لاف
الشرط اغلب لما ذكرناه مسئلة اذا مال لها ان طالق طالق ما لم اطلقك يتك
موصو اس طالق فان الناس ان يقع بطلان اخرى بالحب وواصفه الطالق في
الربع الطلاق سوي الطلاق الذي طلق اما وجه الناس فهو ان شرط الطلاق
وقت لم يطلها منه وقد صدق لم يطلها منه لانه قد وجد في الموضع الطلاق
مقدار ربع منه سبب احرف وهو قوله ان طالق شرط الحب سبب في البطلان
والنكر وهو قول في قول الاسحان الربع وهو قول اصحابنا ان الناس يصدون
ما هم البر لا يصدون الحب ولا يصدون من سببه الا وان يكون ذلك الفدية مسئلة
سبب واما كما قال رجل طلق لزوجته لانه لم يدر ما هو من سبب البطلان
مسئلة سبب ذلك ما لم يمت كما قال ابو حنيفة ان طالق ان طالق على ما لم يمت
مسئلة انما يقول ان طالق الحد ما مال ان طالق عدا متى متى متى
ما واما عند اوسطه اذ احرف لا يصدق للنكاح بالاحكام على الطلاق في
الحد واسم العند مع الجمع العند ليس هو اولى له اذ ذلك اذا مال ان

طالق عد مع الطلاق ومن النكاح للصبي ان لم يكن له منه وان سوي امر الهاد واسطة
يصدق من قول ابو حنيفة في قول ابو حنيفة ومحمد لا يصدق اما اذا مال ان طالق عدا مع
الطلاق لعله في القول الطلاق اما اذا مال ان عد ولم يمت له منه فذلك ان اوقع الطلاق
في العند ليس هو اولى له اذ احرف مع ما لعله وان هو اوسطه او احرف يصدق من قول ابو حنيفة
ان طلق طلق طرفه وعما ما يصح حصول الطلاق في حرور احرف العند ما اذا عاين
منه صح بطلانها من ان كان سبب في الدار فبعض حصوله من سبب في الدار
منها ولا يصح كون سبب في الدار والدار الى ما اذا عاين حرم الدار صح بطلانها
ذلك ما لم يمت واسم العند ومحمد بن ابي ان اوقع الطلاق العند والطلاق
في العند الذي مع ما لعله مع ما لعله في الدار ان طالق عدا والعرو بها ما اذا مال
ان طلق طرفه وعما هو لم يمت اذ اصابه الجمع مسئلة حل قال الامام ان طالق
واحد منه صدق في الطلاق بان قال عند امرض يصدق طلقه من الله تعالى والعند
في العدا والادع الطلاق في الحال ان احرف الطلاق في الاحكام في الدار في
للنكاح بعد اوقع الطلاق ووصفها بغيره عاينها بغيره بطلان البطلان في البطلان
بطلانها في الاصل وان سوي في الدار من طلق ما لم يمت من الله تعالى ان
علامه فان موصولا فمحل ان اذ ذلك ونوع الطلاق عند المرض في النكاح البطلان
الامر اذ اختلف الظاهر مسئلة حل قال الامام ان طالق بان طالق طالق
السه ولا سبب له مال في طالق احرف بان ان وصف الطلاق بالسبب ولو لم يمت
وقع خلاف ما وقع في ان حلف ذلك مسئلة الحل يقول الامام ان طالق
اشد الطلاق مال في بطلانها لانه لا يوصف للطلاق بالسبب ولا سبب عنها
والطلاق وصفها من حلف الاش ان يكون ما لم يمت طلق بان لا يوصف
الاشد بعد سبب ونوع الحرف والحرف حرمه عاين طلق حرمه حرمه حرمه
العلية ان لا يقع له زوج اخر ما حرمه الحففة ان يقع نكاح ما لم يمت طلق حرمه حرمه حرمه

مسألة اعني اني جئت رجل قال لامرأته انت طالق قالف اني بوي احد فواحدة وان
سوي بلنا فليدا وان لم يكن له رعب واحدة مائة وان كان كذلك ان اللاب للمسة
والسوي اداسه بالسوي لا يكون حكمه حكم ذلك السوي مع المرحوم والاسه زحيرة واحد
لعوله سحابة ربي محرم من سحابة زوج كالحبال والمزوج اسما كالحبال جمع للموج
والاسه بالاسه حاصره وقال في اية اخرى روي عن سالم اللؤلؤ المبرور
وليس بها سبه الا ان الصفا والسافر حاضره كذلك ما هنا اما ان طالق
كاله فلا روي من سبه بالف روي سبه باللب فصار حاشية قال انت طالق
باللب بل روي من سبه باللب يصير بلنا ولا يكون باللب ولو روي واحدة مائة سبه باللب
زحيرة زاسهها زحيرة بلون للمسة فابده فان سوي بلنا سبه باللب ان السوي سبه
وروي ذلك السوي بعينه الا ان السوي لم يسمي معناه ليس سبه سبه كذلك
ما هنا لان حكم العرب محرم من الاسمان والنجار وان لم يسمي مع واحد مائة لانه
افله ربه الا ان يسمي الربا في شدة ملا مع مسئلة رجل قال له حرة انت طالق
اللب مائة مع بطله مائة ولو سوي بلنا لان السوي سبه بالسوي مع العظم
للمرء فان سوي الكرم فان بلنا وان سوي العظم كالب واحدة مائة وان لم يسمي
واحدة مائة لانه لما جعل الواحد واحد باللب فجعل على له اول مسئلة رجل قال
لامرأته انت طالق بطله سله يكون طلاقا ما بالاسه روي الطلاق بالثقة
والبلون سله الا ان يكون مائة وقد لا لو قال عريضة لو طوله بلون مائة
في قول روي يكون حيا ان الطلاق الوصف بالعرض والطور وظل قوله طوله
اربعه روي في قوله انت طالق الا ان يقول ان العرض معنى السهل معناه العالي
رادقته الشريعة دعا عرض لم يشر به ذلك اذا قال بطله طوله الطول
عبار عن السهل الا اني اني عال طالع منها الله علينا الى شدة مسئلة
قال انت طالق ما هنا ان الشاع يكون رجيا لانه مضر روي

لانه لو قال انت طالق روي فان طلاقا جمع الدنيا ملها مال الا ان يكون مصر
حكم الطلاق وروي من المصير ان يكون رجيا ولا يخرج بالعلم محج الاصل لو كان
محج فان رجعا لقوله الى شهر مائة اذا كان فاسدا مسئلة رجل قال لامرأته
انت طالق مع سوي او مع موتك ليس هذا السوي لانه جعل الموت شرطاً لوضع الطلاق
فالطلاق المعلق بالشرط لم يعلو على الشرط وعند حال الشرط لا يقع لسه اهل
العيان الطلاق مسئلة رجل قال لامرأته انت طالق مع سوي او مع موتك
ايك فاعنى المولى الحاربه طلب مني والزوج طلب مني الرجعة لانه جعل العاق شرطاً
لوضع الطلاق فصار حاشية قال ان اعنى موتك مائة لانه عفا مني لاما في الطلاق
عفا الحرم والحرم لا يسمي بطله فان قل حله مع حله صحبه وفراق فله ايضا ان الطلاق
والعناف عفا جميعا معام العناف ومع عل لانه كذلك الطلاق قبله حله مع
بلون للماهر عند مقام الدليل لقوله تعالى ان مع العسر يسرا واما السر المبرور
مع العسر كذلك ما هنا جعل العنق شرطاً لوضع الطلاق والشرط بلون مقدا
ولو قال لها زوجها اذا طاعتك حرم فاعنى طلبت مني ولا حله حتى يمدح حله
وعندنا مائة حصرو ذلك ان الطلاق معلق بحج العدا والعناف معلق بحج العدا ايضا
معنا ان العناف ومع عل لانه كذلك الطلاق ومع عل لانه ايضا والطلقات من
ومعنا ما هنا من الزوج والعدة لم يجز ان العدة مخرج الطلاق بعد
الطلاق صارت حرم ما بعد رجوع بعد فخره وذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الرجوع
بملك الرجعة من المفضل ايضا لان السورة مخرج الطلاق وبعد الطلاق
حرم ما ليس به حصل حال الحرة روي لا يسمي بطله مسئلة رجل قال لامرأته
انت طالق مائة روي اسرار المولاد اصام وروي طلاق ان قوله بطله حاشية الكلام
كناج الى صر صارت لاسار روي الكناج فان اسار بطله اصام بطله والاسار
ما لم يزل مع فقه ما اسار بالاصام ولو قال عفا بالاسار للمعدي لانه
ان يحل للسر ان لا اسار روي ان اسار مائة ان ياتن هذه الالارض

صدق وان كان بغير كنه لك التمسك لم يصدق وبما يعرف بدلالة الحال وقيل ان
 كانت الاصابع او اصابعه كلها للنسب وان كانت مشتملة على بعضها فله رجلان
 الامانة وهي غير مدحولة بها اب طالق واحد ما لم يرد قوله اب طالق قبل قوله
 اجمع سي وذلك اذا مال اب طالق بين او مال بلسا ما لم يرد قوله اب طالق
 او بلسا اجمع سي اياها ما كانت قبل الواقع ان العدة هو الواقع حال الصاهر للزوج
 الارسي ان مراك الامارة وهي غير مدحولة بها اب طالق قبل بلسا ملو لا ان العدة
 هو الواقع ولا موجب ان من الواحد كما اذا مال اب طالق اجمع للناسه
 وذلك اذا مال اب طالق اجمع ما لم يرد قوله اب طالق اجمع لغيره بعد قوله اب طالق
 فان باطلا لان الخلاف بها حرم وقد ذكرنا في اخر الاستسما مع عروم في الطلاق بهذا الحكم
 اذا كان الطلاق بالعلام موصو لا بعضه بعضه **مسألة** رجل زوج امه اسان يادر
 المولى دخل بها ثم اسرا ما لم يطلعها اجمع عليها طلاقه اياه لما اسرا ما بعد اسرار النكاح
 فانهما رجلان نظاما بالملك بل هو للنكاح اير فاذا لم يولد له امر لا يكون للطلاق
 اير ايضا **مسألة** الرجل يقول لامرأته امانك طالق وهي في الطلاق قال المولى
 طلاقا ولو مال امانك ما من ونوى الطلاق طلاقا والعدو بينهما كذا الطلاق
 السا اير يعوب الرضا لما روى اير قال امرأه بطلعت راسا رجل فطلقها
 بطلعت بغير الام له اير انه افعال مطايفا واما ما قاله المراء خلاف النسوة
 بها مشتركة الارسي انه قال رجل صان وامرا مناه وفعال سايا ووصفان جميعا
 بالسوء وقد لا اذا مال انا عليك حرام لان الحرة بها مشتركة بغير النظر في
 ذلك سواء اضافة اليه اذ لم يصف بغير طلاقا اذ اير طلاقا اب حرم او اب
 ما من هو قوله اب على حرام او اب سي ما راما اذ اير ففعله للفظ لم قال اضاف
 الى المراء مع والاملا طلاقا مال انا ملك ما من او انا ملك حرام ولو مال انا حرام او انا
 اجمع سي ان الطلاق مع على المراء اجمع ما لم يرد قوله انا حرام او انا
 امرأه يوم اير حرك ملك طالق مروي عنها تنسلا طلق **مسألة** رجل قال

عند ذكر النفل وسماه الموم عند ذكر النفل الموم عار عن الودع الذي عليه قوله تعالى
 ومن يولهم يومئذ ندم لا يجرى عليهم الفصال اذ هم في الفصال بعد ان يصبوا
 او يها اذ دخل تحت الوعد صار طاهر فاك الودع الذي اير حرك فانت طالق هو
باب في الرجل يخلف بطلاق امرأته

مسألة رجل قال لزوجته ادا ولدت علاما ما لم يولد واحد وان ولد طاهر ما لم
 طالق من فولدت علاما وطاهر فانت علاما ما لم يولد واحد وان ولد طاهر ما لم
 او اكرهه او لام للعلام او اخلها او افعها انما لا يدرى بان ولدت علاما ما لم يولد
 بطلعت بالعلام وانقضت عنها باكره وان ولدت حريم علاما ما لم يولد طاهر ما لم
 باكره وانقضت عنها باكره وان ولدت حريم علاما ما لم يولد طاهر ما لم
 اجمع من الطلاق وان اخلها انزلت فانك قول الزوج ان المراء ادعت بان الطلاق
 والزوج ينكر عليها لانه واحد ان القاضي لا يصفى بالسك والزوج والامراه مع الموم
 رسي اير تغاير ان واحد بطلعت ان ينزل لغيره ليس موصو لا افعال والعدة منقضيه
 عليها لانها مفضي بالولد الا ان كان في الموضع الذي يكون القول بول الزوج فهو اذا اخلها
 ما لم يولد القول قوله مع سده على العلم انه خلف على فعل غير **مسألة** رجل قال لزوجته
 ان طلع انا عمرو وانا يوسف فانت طالق بلسا ما لم يولد طاهر ما لم يولد
 من زوجها ثم طلع انا يوسف قال هي طالق بلسا الاصل بان الطلاق اذا تعلقا
 بالشروط فعسوة لغير الشرط فان كانت احر الشرط ملكه ما لم يولد طاهر وان كان احر
 ملكه احر اير اوله واما فان ذلك ان احر المراء اير طلاقا اذا كان وقت
 احر ملكه ووف المراء ملكه فلا غير لما روي ذلك وبعده المسألة التي قالها
 كتاب الطلاق اذا مال امرأته اذ اخصت حصص ما لم يولد طاهر ما لم يولد
 ولا سطر الى اخصه الا ان ذلك ما روي ذلك اذا مال لها اب طالق بغير اخصه
 يوم الاخص فطلعتا وانقضت عنها مروي عنها فلو لم يولد طاهر فاق الطلاق فلهما ان
 لم يولد لهن ذلك **مسألة** رجل قال لامرأته ان دخلت الدار

نائب طالق بلانم طلبها من روح آخر دخل بها ثم رجعت الى اول قول لي حصة
رأى من رجعت اليه طلبها فادخلت الدار وبع عليها طلبها في قول
مجد عادت اليه باقى فادخلت الدار وبع ما بقي وانما قال لروحها وبعها في قول
ان الروح الناي جعل رافعا للحرمة استوا انه مع كبره العليطه فلان مع الحرمة الحصة
الارى ان الما لان يرد الحصة العليطه فلا يرد الحصة لكونه في قول لا يرد
لما لان معصية الطهارة معصية الطهارة في قول بان الله تعالى جعل للمرجع الناي عامر
كبره اللب قوله تعالى فان طلقها فلا حل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره واما في المطلقة المأنة
ما لم يوطعها لانت الحكم الا ترى ان المرفوع بعد طلقها بطلت له الطهارة (انقود)
اذا طلقها للمأنة ان روح آخر يدخلها الاول فادخلت روحها في قولها بلان
روح آخر ان المرفوع اذا دخلها الاول مسئلة حل فاك للمأنة ان جامعها
نائب طالق بلان فجامعها وقع للطلاق عليها اذا لمسا الحماة فان دام عليها حتى فرغ
لاعب عليه من اخر سوا من النكاح وان فرغ من ادخله مع من اخر لها اذا دام على
مع من واحد لان ذلك الفعل فعلا واحد لم يفسد اخر من لدنه واوله غير اخر
لو اخر من ثم ادخله مع من اخر لان هذا اسد الفعل مع من اخر واما الحد
فادخله الحد لم يحكم المهر هذا كما قالوا في رجل تزوج راس اسان موصى به
السكر من جعلها موصى به اخرى لا يجب الا ان موصى به واحد يصارح به جعلها
موصى به ولو وقع السكر من ضرب حتى جعلها موصى به في فعله من موصى به
ان هذا فعل اخر كذلك فاما في قولها فان كان خلانا مامرا بمهرها
في ذلك احواله بان لم يعلل المهر وحب عليه ان مهر بالوطي الاول
مهرها بمثلها في قولها فان كان في الحد وحب المهر في ذلك احواله
روح من اخر النكاح وان لم يفسد للفعل ان فيه على ذلك لعدم
راو طارها مع المهر ذلك ما ينادى ذلك لادعاء لاقتة ان طاعت

نعم الحواش من الحواش الطلاق ما لم يعلل الفاعل اوجب المهر ولو اسرع
مهر عاذا لا يجب المهر هذا للفضل محل لان ما لا لوقال صار من وبعها عليها بعد
نكاح الحد المهر المهر الحد لانها صارت معتد بها ما صارت من وبعها عليها
الحد فصار احسنه موجب ان يجب الحد اذا ساد الفاعل ولا الحواش ان هذا ليس
ما ساد الفاعل من جمع الروح في الشبهة فقط الحد اذا لم يجب الحد وحب المهر
مسئلة عن لوجدها رجل قال لامرأته اذا صحت فانت طالق فاك اذا رأت الدم
منه طالق مغناه اذا كان الدم دم حيض ولا من ان ذلك الدم دم حيض لا بعد بل
ايام فادام صحت لم ينام من ان الطلاق كان واقعا لاول الدم لانه وحده الشرط
ولو قال لها ان صحت حصه ما طالق فادخلت من الحيض رفع الطلاق لا مع قوله
لان الحيض اسم للامانة في الحيض والحيض لا يعلل الطهارة منها مسئلة حل فاك للمأنة
اذا صحت بوجاهة طالق لا مع الطلاق بالمرفوع السمس التي تصور من امر
علو الطلاق تصور من والبيع اسم للامانة وكما به عروب السمس لوقال اذا صحت ما
طالق مع الطلاق اذا صحت صايبه ان الشرط مجرد وهو الامانة المطلقة لا مع
وجود البينة مسئلة حل فاك للمأنة ان يجب من ان بعد ذلك الله تعالى ما رجم
نائب طالق بلان رجمي حر مائة اى اوجب ذلك وكذا في الزرع فاك يطور والعق العبد
واما وقع للطلاق بقولها لانه علو الطلاق لا يطلع عليه من غير جهتها معاريد لعلو الطلاق
باجارها فادخلت طلب راغوا العبد لانها موصى به في قولها دون من غير ما ان
مدخل يسللها فادخلت اجارها ما لم يعلل الطلاق قبل له لانه مع انه علو الطلاق باجبارها
لا يحسد ما في صميمها على ما ذكرنا على انه باجبارها لا يجب حب اما لا يجب طبع الا ترى ان
العرب يقول المأنة العار الا ترى ان ابطال عمر التي صلح عليه لم كان يقول للبي
صلح عليه لم اى اعلم فساد انك صادق ولكن انما معنى عن الاسلام ومات على الكفر
مسئلة الرجل يقول لامرأته اذا صحت ما طالق فادخلت ما طالق بلان معك صايبه
الزجر فاك من طالق لا مع الطلاق علو للمأنة موصى به في قولها

ومما ان منه للقطعة وان كان حبسه لا يفسد بل يعلو لا يفسد حصاره
 الاحكام والاحكام كقول من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 سدد يدك على ما ربي على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 غاصر بالاحكام ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 اذا مال لامر ام واحد وعينى الطلاق ملك الرجعة كانه الطلاق
 فصار قوله ان طالق واحد من الطلاق يكون ما جمع لا التفاد والكنائس
 الفاعل قوله ان طالق واحد وعينى واسرى رجل والى الطلاق
 ما يطلع ويد طلبة حله قوله ان طالق واحد وعينى واسرى رجل
 ان على جلع او حله او من مع ما اعتنا وعينى واسرى رجل
باب في المراءى من طلاقها او جعلها اليها النسبة او غيرها
مسألة رجل مال لامر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 طلقها بها واحد ولا يفسد للزوج كالعقد او وار واحد من واحد من الطلاق
 وادان مال لها طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 وحالها الصنف ان الزوج امرها بالطلاق الرجوع فحار طلاقا والطلاق الصنف
 وموع الطلاق فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 اي حبسه لا يفسد عا فوض الزوج اليها على ما يملك له ولو مال لها طلقها
 واحكم طلقها بها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 فوض اليها القاطن سعة الرجل محاب يقطع فماتت قبل ان يعلو على من يبي
مسألة رجل مال لامر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 ان هذا يفسد محسوس ولا رجوع في النسبة الموصى والمحسوس يفسد على المحسوس
 ان المراءى البطلان ان يكون سواها لا يفسد محسوسا ولا رجوع في النسبة
 او مال احس طلقها امر ام طلقها المحسوس للزوج ان يفسد عا فوض الزوج
 والبطلان على الرجوع والابطال ان يفسد عا فوض الزوج والبطلان على الرجوع
 امر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 رجل مال لامر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 اليها الطلقات التي موقوفها اليها الواحدة ان الواحدة التي موقوفها اليها
 تلك التي موقوفها اليها الواحدة ولو مال لها طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 او حبسه لا يفسد عا فوض الزوج والبطلان على الرجوع والبطلان على الرجوع

فوض اليها القاطن سعة الرجل محاب يقطع فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 طلقها بها واحد ولا يفسد للزوج كالعقد او وار واحد من واحد من الطلاق
 وادان مال لها طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 وحالها الصنف ان الزوج امرها بالطلاق الرجوع فحار طلاقا والطلاق الصنف
 وموع الطلاق فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 اي حبسه لا يفسد عا فوض الزوج اليها على ما يملك له ولو مال لها طلقها
 واحكم طلقها بها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 فوض اليها القاطن سعة الرجل محاب يقطع فماتت قبل ان يعلو على من يبي
مسألة رجل مال لامر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 ان هذا يفسد محسوس ولا رجوع في النسبة الموصى والمحسوس يفسد على المحسوس
 ان المراءى البطلان ان يكون سواها لا يفسد محسوسا ولا رجوع في النسبة
 او مال احس طلقها امر ام طلقها المحسوس للزوج ان يفسد عا فوض الزوج
 والبطلان على الرجوع والابطال ان يفسد عا فوض الزوج والبطلان على الرجوع
 امر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 رجل مال لامر ام طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي القاصي بالاسد ان يعلو على من يبي
 اليها الطلقات التي موقوفها اليها الواحدة ان الواحدة التي موقوفها اليها
 تلك التي موقوفها اليها الواحدة ولو مال لها طلقها فماتت قبل ان يعلو على من يبي
 او حبسه لا يفسد عا فوض الزوج والبطلان على الرجوع والبطلان على الرجوع

مسألة المحصور وطلو امرأه بلبا مال كارب ولا يكون باراد لا يكون حكمة المريض
الان المحصور يخاف على الهلاك وخوف الهلاك لا يلحقه من الهلاك انزل اهل بدر
الدينا يخاف على الهلاك ولو انه مدم للسله فاصار برحم او غير ذلك مطلقا بالهنة
نارا اذ اصل ذلك النور انه اسرف على الهلاك كان حله المريض بلبا مال
العقال وطلو البون را الماد را المحصور ولو باررحلا كان حله للمريض بار
على الهلاك وذلك اذ كان للمسته حكمة الصحة ولو لم يكن لا يوافق
حكمة حكم المريض انه اسرف على الهلاك مسألة رجل مال امرأه وهو حاكم
افا طار اسر الشبهة طالو بلبا محاراسي الشبهة وهو مريض بها وبني العدة
ارب قال ما لنا لك ما لك كل مسلة على وجهه لكانت تعلو الملاءم على الاخص
او سعل منه او سعل المراهيم فله حله على وجهه والى العلق والصحة والحيث المرض
او يكون كلاما المرض لا يصح ان يكون الحجة الصحة والعقل المرض لا يصح
العقل سعل منه هناك ان فعلت فمريض طالو بلبا مال المراهيم سوا ان العلق
واختل المرض او كلاما المرض ان الطلاق اذ اذنت سعل صارت طلقها لها ذلك
الوقت نلها المراهيم انه قصد اصرارها وادراك حقتها وهو ممنوع ذلك بعد اذ كان
ماله وان كان العلق سعل خشيانه بعد وف العلق ان كان العلق الحجة كلاما
المرض لها المراهيم لانه قصد اصرارها وادراك حقتها وهو ممنوع وان كان العلق
المرض بلا مراهيم لها لانه حر علو الطلاق لم يقصد القرار بعد اذ كان حله
ذلك على انه ما را اذ كان العلق سعل المراهيم بعد ما البذا من ذلك العلق
مفرد حرك الدار ولا الاطباء فانها لارب سوا ان العلق المرض الحجة المرض
او كان العلق الصحة والفعل المرض لانها اطلب حرمها فصار ذلك اذ كانت الطلاق
من وجهها وان كان فعلا لا بد لها منه اذ امان لها ان اطلب او سرت لعل امان
او صليت ما طالو بلبا مال سطر ان كان العلق المرض والفعل المرض بها هي
بالايقاف ان كان العلق الصحة والفعل المرض بها هي ايضا في قولهم حجة
ونال محاراب وانما مال او حصة او نصف ذلك ان الروح معهما فعل ابد لها
منه وعلو الطلاق به بل يصح المصع فصار المراهيم على الفعل وفعل
المريض سول الى المراهيم فصار باب الروح هو التي طلقها ذلك الوقت ودليله
ما اذ كان العلق الصحة والفعل المرض وهو كافي بحد سول بان الروح حرك
الطلاق سعلها لم يقصد القرار انه كان حجة لعل لعل صارت لعلها

حاراس الشبهة طالو بلبا وهو حجة محاراس الشبهة وهو مريض بلبا مال
محمد في الشبهة لا بد لها منه قبله جعلها فعله واعضاء المراهيم محاراس الشبهة
سول المراهيم وانما هو سعل الله تعالى هذا كله اذ كان الطلاق باسأل بلبا مال كان حجة
نلها المراهيم الروح كلها ما لم يقص على انها ان الطلاق الرجعي لا يرد الا حجة
مسألة رجل مال امرأه وهو مريض طالو بلبا مال حجة مريض بها وبني العدة
فانها لارب وما قولك مريض وخوف مريض من ان الروح قصد اصرارها فادله
الاصول وانما المراهيم ما لم لا يصح مريض صارت طلقها ان عالم للصحة والمرض حجة
والعارة صارت اذ ازال رافع صارت اذ ازال عاد لعل ذلك ما كان لعل في ابد لعل صارت
مراهيم ما فف فان الله يكون مع المال ولا يصح رالف كذلك ما لنا مسألة
رجل مال امرأه لست طالو بلبا وهو مريض ما يرد المراهيم سلبت مراهيم الروح لا مراهيم
لها لانها لما كبرت سعلت صارت مراهيم لان المراهيم لارب والصحة ما طلقها مراهيم
لا يرد انها لارب سعلت من الرزح ان طلقها بلبا مال المرض لا مراهيم لها الا حجة صارت ما لم لا سعلت
ما طلق مراهيم لارب سعلت كحال ومسلة لعل مراهيم لارب لعل الروح او امانا او حجة صارت
ملها المراهيم لان القصة مذكورة ما طلقها لعل لارب لارب صارت مراهيم لعل
والحجة اذ امان مراهيم او مراهيم لارب سعلت مراهيم لارب حجة مراهيم لارب وهو حجة
والحجة لارب مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
والحجة لارب مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
مثل الاحلاف التي سولت اذ اذ علو الطلاق سعلت التي ابد لها منه والعقل
المرض مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
الاد لها منه لانها ار سعي العارة بها فصار ذلك مال اطلست حجة طالو بلبا مال
ولو كان العدة المرض مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
رجل الامراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
ان الطلاق مع مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
سعلت الاحصا اذ كان العلق الصحة والفعل المرض لارب وان كان ذلك المرض
مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم
مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم مراهيم

ادارة مال له عسا فزده فان ذلك مما قيل له ان لا يملك الا اولي الدين من حرمه
 حرمه اولي ماله من حرمه عسا فزده فان ذلك مما قيل له ان لا يملك الا اولي الدين من حرمه
 حل حل لها والموعد ان هو حل للمحل السعي بل للمحل على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد والحكم
 كما ذكرنا من الحسب لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 قول اصحابنا للمسلمين قولهم ان لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 الرزق وقع للمسلمين ولها ما سب لغيره لكونها من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 واما ملكها انما يقع العرقه الاسرى لكان في اللعان في السرقة والسرقة في السرقة
 واعرض عن غير ذلك في امره وصورته ما ولا في اللعان في السرقة والسرقة في السرقة
 بعض الناس في ذلك سائر الشهادات واما ما في السرقة ووقع في السرقة في السرقة
 سب السرقة في السرقة في السرقة واما ما في السرقة ووقع في السرقة في السرقة
 الرجال ان الطلاق ما يفسد اذ لا يفسد في السرقة ووقع في السرقة في السرقة
 لقوله تعالى يدافع عنها العبد ان شهد ان ذلك حراما وادعى في حرمه من حرمه العبد
 وطوله ان يفرجها اذا ادعى في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لعونهم والسامعي اللعان حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مرفوعه لان الزوج مدعى في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 في السرقة ووقع في السرقة في السرقة واما ما في السرقة ووقع في السرقة في السرقة
 الذي يقع في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 فان اللعان واللعان يقع في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 للسرقة في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 السرقة في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 راطال الشهادت واما ما في السرقة ووقع في السرقة في السرقة
 الكون عن احد حاكم بالحق يقال مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 سرقة في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 الشهادت في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 رد الشهادت في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 للسرقة في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد

قوله تعالى وعلى العتبات مثل ذلك والكافر المذنب واما المسلم ولا المسلم ولا المسلم
 رعد في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 الرحل في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 اذا فقهها في قولهم ان لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 ان ملك الحريم لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 ان عتبات ملك الوطني في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 من حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 راة الرجم اذا طعن في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد

كتاب العتق

باب في العبد والامة يكون من شركا فيعتق اجدلهم

مسألة عبد من اسرى عتقه اجدلهم مال احلف للعلماء في هذا المسلم على سبيل احوال
 فله من حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لقوله كما لا اله الا الله لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لقوله في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 المعقون ان مال العبد ان مال العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 او اسعى فان الامة انصاف لا يرجع ما سعى على المولى وان كان مع ما في حرمه من حرمه العبد
 وان سعى في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 وان كان مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 عن قوله كما لا اله الا الله لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 المعقون ان مال العبد ان مال العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 كما كان مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 والصبر في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لا يملكها مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مورا فان او مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مورا فان او مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مورا فان او مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 مع ما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد
 لما في حرمه من حرمه العبد على ما هو عليه من حرمه من حرمه العبد

[illegible][illegible]

[illegible]

وله محمد كان من الناس من يحب حراجه للصلاة لأن الناظر إذا نظر إليه سمع صلاته
 أن يحب فبما على الصوم والاعتقاد أن يحب ما لم يصل فيه فلهذا علم أن الصلاة هي على
 أفعال مختلفة بالمرطبة لذلك أفعال لم يحب وأن سبب ذلك لا هو منها بل الحاصل أن الصوم
 إذا أصام ساعة بعد ذلك سلمه من حسن ما هي مصادر صوم ساعة من صلاة الصلاة فلهذا
 حلف أن لا يصلي صلاة ما لا يحب ما لم يصل فيه أن الصلاة لا تكون أقل من كبره إلى أن يرى العلم
 وإذا استمعهم ما سمع للصلاة سمى الرقة صلاحة من مال ولما طاعة أخرى كمن يطول الصلوة
 معك تمامه يطول رقة واحدة من ذلك إذا كان في الصلاة من يوم ما من طاعة
 ما إذا سلمه للأحسن فيها لم يحسنه لما استبد الماء بعد استبد ما دونها فلهذا لم يدر في الصلاة ما لا يحب
 وذلك إذا مال أن رغبة الماء أو كواما من منسلكه وحل طاعة ما سمع الرقة من كبره
 والناس من يحب أن الرقة من اسم كبره الحرام لله وله راحة الأسر والناس من
 والناس من الورق لها سمى وتجاوز ما مال كبره من الرقة من كبره الأسر له وقيل لا رقة ما سمع
 الرقة من الورق من كبره ما هو من كان منسلكه إذا حلف أن لا يسمي من كبره الأسر
 فهو على من السمع وليس على من ورد السمع لأن الرقة من كبره على معنى ذلك الناس والناس من
 هذا الذين دون وردن ولوطف لا يسمي من كبره على معنى ذلك الذين دون والناس من
 منها لا عسار معنى ذلك الناس من كبره إذا أطلقوا السمع يردون الرقة وإذا أطلقوا الورق
 يردون رقة وهذا عرف أهل العراق وأما في بلادنا فالرقة والسبع سواسع (لله على رقة
 والسبع على رقة) لأن الله لا يسمي من كبره الذين منسلكه الرقة من كبره الأسر
 رجع على معنى الرقة كل امرأة في فهي طاعة لها مال يطول من كبره الأسر
 عن كبره الأسر ما لا سمع الطلاق على كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 أخرج اللام محرج الصوم والرجوع من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 فتابعه من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 الذي أن إذا حال شاعبه لها نزل إلى الأرحام للطلاق محرج للأسد ولو كان رقة للناس من كبره الأسر
 موك أن جعلت أو أن رقة ما مال ذلك من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 أن لو مال بعد معنى ما لا سمع الطلاق على كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 جمع العبد بذلك ما ما را ما رجة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 أما الحنفية الذين يتباح عنها لا يحتاج بها ما رجة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 طهر الله الله منسلكه الرقة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 أن هذا ما عارفه للرجوع من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 عليه ما رجة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر
 من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر ما لا سمع طاعة الرقة من كبره الأسر

ملك للشهان ليرك اصلا ولولم اصلا احد الله بالاجل ذلك فليسار الدليل
يصير دار ليرك انصار ذلك من المراجع بالاجل حتى على المراجع لا ياد وان ذلك
من المراجع لا ياد انصار ذلك للشهان حتى لا يسطر رجوع حتى ياد انصار ذلك
بلا يبعث بعد لا يسطر رجوع حتى ياد له والمطلب بالشهاد حتى المراجع
بالا المعنى لم يبدل ان الحق اليك له بالنفا ولما للشهود بلا حتى ياد بها حتى المراجع
اما الحق للشهود عليه ورجوع حتى ياد في الحال معلما بالنفا لا يعلق المعلق على الحق
حول العبد لا يصير حقه عند رجوع الشرط لا يملك ما اذا كان ذلك رجوع الرجوع حتى
ما يصير رجوع حتى ياد صارا فانه ليرك بعد اصلا ولا يملك ذلك للشهاد
غيره فكم المدة على المراجع ان يبعث من اقصى ما اوسع فيما هو الشهاد الاصل للشهاد
على المال والنفا حتى لو رجوع بعد النفا على الاضمار حتى لا يملك حتى ياد
في قول من رجوع بعد النفا حتى رجوع بعد الاضمار والحد على حاصره وانما لا يملك بعد
ذلك ان النفا ياد للحد وانما ياد ما كان له من ان اسار الرجوع اذا اعرض
النفا قبل الاضمار فاعراضه قبل الاضمار لا ياد انما لا يملك على اليهود على المراجع
ما اذا كان له ذلك صارا رجوع بعد النفا على الاضمار حتى لا يملك حتى ياد
المراجع لا يبعث حتى المراجع حتى المراجع ما كان له ان النفا حتى لا يملك
من النفا ما ياد الله والعبد ما يصير ان يبعث النفا لا يسطر ما اذا رجوع حتى ياد
حتى لا يملك على المراجع ان يبعث النفا حتى لا يملك ما كان له الاضمار حتى لا يملك
حتى النفا واني لا يملك ما ياد ان يبعث النفا حتى لا يملك حتى ياد
بالزنا ورجع للشهود عليه رجوع واحد حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
ما كان له الرجوع بعد نفا حتى لا رجوع حتى ياد ما كان له رجوع حتى ياد
الرجوع شهادته حتى ياد رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
يملك عليها ليرك انما ياد الملك الشهادته فله ان لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
شهادته على رجل بالزنا فانه يبعث رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
رجوع له امام مال الدين على المراجع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
بما يفتي على المراجع وذلك من اختلاف فاما اذا رجوع المراجع وانما لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
المراجع انما على اليهود حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
العباد حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
لشهادته بالشهان حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد

لا يملك للشهان ليرك اصلا ولولم اصلا احد الله بالاجل ذلك فليسار الدليل
يصير دار ليرك انصار ذلك من المراجع بالاجل حتى على المراجع لا ياد وان ذلك
من المراجع لا ياد انصار ذلك للشهان حتى لا يسطر رجوع حتى ياد انصار ذلك
بلا يبعث بعد لا يسطر رجوع حتى ياد له والمطلب بالشهاد حتى المراجع
بالا المعنى لم يبدل ان الحق اليك له بالنفا ولما للشهود بلا حتى ياد بها حتى المراجع
اما الحق للشهود عليه ورجوع حتى ياد في الحال معلما بالنفا لا يعلق المعلق على الحق
حول العبد لا يصير حقه عند رجوع الشرط لا يملك ما اذا كان ذلك رجوع الرجوع حتى
ما يصير رجوع حتى ياد صارا فانه ليرك بعد اصلا ولا يملك ذلك للشهاد
غيره فكم المدة على المراجع ان يبعث من اقصى ما اوسع فيما هو الشهاد الاصل للشهاد
على المال والنفا حتى لو رجوع بعد النفا على الاضمار حتى لا يملك حتى ياد
في قول من رجوع بعد النفا حتى رجوع بعد الاضمار والحد على حاصره وانما لا يملك بعد
ذلك ان النفا ياد للحد وانما ياد ما كان له من ان اسار الرجوع اذا اعرض
النفا قبل الاضمار فاعراضه قبل الاضمار لا ياد انما لا يملك على اليهود على المراجع
ما اذا كان له ذلك صارا رجوع بعد النفا على الاضمار حتى لا يملك حتى ياد
المراجع لا يبعث حتى المراجع حتى المراجع ما كان له ان النفا حتى لا يملك
من النفا ما ياد الله والعبد ما يصير ان يبعث النفا لا يسطر ما اذا رجوع حتى ياد
حتى لا يملك على المراجع ان يبعث النفا حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
حتى النفا واني لا يملك ما ياد ان يبعث النفا حتى لا يملك حتى ياد
بالزنا ورجع للشهود عليه رجوع واحد حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
ما كان له الرجوع بعد نفا حتى لا رجوع حتى ياد ما كان له رجوع حتى ياد
الرجوع شهادته حتى ياد رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
يملك عليها ليرك انما ياد الملك الشهادته فله ان لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
شهادته على رجل بالزنا فانه يبعث رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
رجوع له امام مال الدين على المراجع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
بما يفتي على المراجع وذلك من اختلاف فاما اذا رجوع المراجع وانما لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
المراجع انما على اليهود حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
العباد حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد
لشهادته بالشهان حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى لا يملك ما كان له رجوع حتى ياد

الحديث في النفا

مسألة الملعون باللعن ان يبعث وطا والعبد ان يبعث الصرب ما كان له ما كان له
العبد من صرب الراي من صرب السارب من صرب العادف واما لما ان صرب العبد
اشد له حتى ياد على ما كان له الاختلاف على ما كان له الصرب حتى لا يملك
وتنقلوا سلبه ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
بعضهم ليرك الصرب اشد منها هو الاظهر من صرب الراي اشد من صرب السارب ان هذا
عرفت انما في صرب السارب عرف ما كان له العادف حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
اخر وهو انما في الشهاد انما لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
ملود الا انما في العادف ما كان له صرب وعلى ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
انما في المراجع ما كان له صرب وعلى ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
العادف ما كان له صرب وعلى ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
وصرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
على الراي انما في صرب السارب على ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
انما في صرب السارب على ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك
لا يبعث حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك ما كان له صرب حتى لا يملك

[illegible][illegible]

مسألة هل امرأه ارادة على السلام معا فاعل النكاح قول اصحابنا لا يفسد قول
 رفر امرأه ارادة ولو اراد احداهما قول عليا من قول الارادة قول النكاح
 لا يقع للفرقة عسول لا ينادى بالفرقة لا يفسد قول عليا من قول النكاح
 فانما حكم بها على النكاح وان اراد على الفرقة معا فاعل النكاح قول النكاح
 كتاب النكاح من الفرقة ارادة مع الزوج او ما اراد الزوج فانما حكم بها
 بغيره على سلم احدهما ما يعرض له السلام على النكاح وان اراد على
 منها ما نكح الزوج لا ينادى بالفرقة ولا يفسد قول عليا من قول النكاح
 الرد محو الاطلاق فانما حكم بها على النكاح معا فاعل النكاح قول النكاح
 الحب وانما رد جهات لم يردوها من طلبة سانه وبالله التوفيق وهو من طلبة
 انما سلم جهات لم يردوها من طلبة سانه وبالله التوفيق وهو من طلبة
 اذ في الارض بغير اهلها لا يقع عنوه

مسألة جنى المسلم طهره على نفسه من بلاد الروم مال الامام باخبار ان صاحبها
 ورصع عليهم الحزم على ارضهم اخراج وان شاؤهم من غير ان يصابوا وكذا لو
 استولوا بعد الاصابه بالامان باخبار ان شار عليهم وحصله اخرج جعل على ارضهم
 شافهم من العار من المسلم بالامان لان الامان نصب اطرافه ليعمل المسلمون
 ما نشاؤهم من العار من المسلم بالامان لان الامان نصب اطرافه ليعمل المسلمون
 فعل هو ارضهم على ما فعل هو ارضهم على ما فعل هو ارضهم على ما فعل هو ارضهم
 المكون عنونها صارت ارض حراج وكل من يصل اليه ما الاثمار فهو ارض حراج
 وكل من يصل اليه ما الاثمار فهو ارض حراج وكل من يصل اليه ما الاثمار فهو ارض حراج
 على رؤسهم الحزم على ارضهم اخراج وان شاؤهم من غير ان يصابوا وكذا لو
 فان شاؤهم على ما فعل هو ارضهم على ما فعل هو ارضهم على ما فعل هو ارضهم
 العواحي بان ساعا من غير ساعا او بالسيا هو عسول وان ساعا من الاثمار
 في حراجه وار ساعا من الاثمار العظام بعد ربيع عسول من ساعا من الاثمار
 ساعا من حراجه وعملها ما بعد للفرقة وان شاؤهم من غير ان يصابوا وكذا لو
 نصار على الساعا من حراجه عسول الطوارى على ارضهم على حراجه عسول
 عسول مسكله اذا احيا ارضه ما بها المكون له الا ان كان بها ثمار او غيرها
 قول كى حزم وانما قول كى حزم وعسول مسكله اذا احيا ارضه ما بها المكون له الا ان كان بها ثمار او غيرها

اذن اما لو حزم مولد بان ينفذ الارض على الملك المعاصر بغير العام للامان بلا الملك الا
 اذنه فذلك مع الملك لها العام المسلم لا الملك الا اذنه فذلك ما سار به ما اختلفوا
 ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما كان ارجا حيا من سانه من لم يردوا من سانه من لم يردوا
 من اذنه عن قول الامان فبما انما اموالهم اعطاهم قوله صلى الله عليه وسلم من لم يردوا
 بكونه من رجل ذي سلطان فهو ارضهم
 فانما حزم للعدو من عبيد المسلمين ومناعهم

مسألة عند اسر العدو واحرور في الدار من رجل مسلم من غير اذنه اذ
 الاسلام لم يصح ارضه للملوك من غير اذنه من اسره احد ابعث الرجل منزله رجل
 فاصاحبه الرسول صلى الله عليه وسلم على ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان سانه من لم يردوا
 للعدو فانما ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم
 ان شاؤوا لا يشر للمسلمين في ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم
 المسلم من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 فاما ما اختلفوا على ان لا يشر للمسلمين في ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم
 ان لو اسرى عسول من بلادهم فاعل النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح
 ما حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 الفاء وحمله على السمع انما حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 عند ائوال في ارض الحرب وذهب مع من سار مع ما حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 ما في الولي واحد العدو من غير العدو والفرقة من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 ان الدار اذ ادب الله واحد ما كان واحدا او من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 واحد اذ ادب واحرور ما كان واحد ما كان واحد ما كان واحد ما كان واحد
 عند حزمه كان اصاحبه انما حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 من الدار الصاحبه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 راجعوا الى الخاب اذا ائوال الكه او من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه
 دار الحرب فاعل النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح
 العدو فاعل النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح قول النكاح
 م اسره ما سار ما سار ما سار ما سار ما سار ما سار ما سار ما سار
 من ان يرد ان شاؤهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم على ارضهم
 ورد على ما كان حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه من حزمه

لها ان يحالفها وان اصابه السيل او اكل البصر بدليل اننا لا نطلب ان لا يملك له ان يملك ما يحلف
 اكل البصر فالحال انما في ان السبع لو سلك في الحمار او اكله طاردا في حمار السبع
 في حمار الرومي وحيار للشترط

مسألة حل اسدي طعنا ولم يره ساق بصره فلان ربه ان يره
 ورضاه قبل الرمي باطل وان يحلف قبل الرمي لم يدر ذلك الا ان روي عن اصحابنا
 ان له ذلك فاذا لم يره نصحه مع الرضا قبل الرمي باطل ان الحمار انما يبعث
 الرمي وعدم الرمي راجح واذا طار حمار قبل الرمي يبعث ان يطل حمارا على السيل
 انه فان راضاه وانما الذي يصح قبل الرمي لان الحلف بعد الرضا وتجدد
 الحمار اكل الحلف والعقد قبل الرمي راجح ان الذي **مسألة** حل اسدي طعنا
 طعنا لم يره فكله كذا يقتضيه نصه الوكيل براه ما يكون ربه الوكيل ربه
 الوكيل قول اي جهة وما قول اي وصف وهذا لمن وافقوا على ان ربه الرسول
 بالنصر المكون ربه لوجه يقول بانه لما دله بالبصر يذبحه البصر فالحال
 الوكيل بدليل ان الوكيل يطالب التابع بالسلم ورفع الالف في حق من على السلم
 وكالنه عقد وحيار الرومي فوجب الاطمان بوجه البصر فوجب له حق البصر
 وانما لما ان حقوقيه انهم البصر باسم الشئ فهو حيوان ذلك السيل او البصر عليه
 ما العقد من حل العقد المطلوب انما المالك السيل او الحمار وهذا العقد مخرج
 مع هذا الحمار والدليل على انه سم للبصر ان البصر عرفه مع حمار الرومي اي عقد
 بغير فضاء ولا رضاه لئلا يبرأ من عقد البصر او لم يره ما ان رايها ما اراد ان يره
 اظهرها حمار الرومي ليس له ذلك لما فيه من بصر البصر قبل التمام ولا يبرأ من عقد
 ان الذي سمع العقد فلا يبرأ من خوفه ولا يبرأ من عقد البصر على ما حار البصر ان الوكيل البصر
 اذا بطل حمار البصر بانه لا يطل الى البصر بوجه البصر ولا يبرأ من عقد البصر
 مع حمار البصر لئلا يبرأ من عقد البصر او رضاه او اسدي عقد ورضاه مما اراد
 اظهرها على ان ان ربه البصر ووجه البصر والبرم الرسول الى البصر اي البصر
 الربا في حق ان المالك لو اسع ربه لم يبرأ من البصر والرافعة الى الفاضي لئلا يبرأ
 بالنزول في ان يطل حمار الرومي في ذلك الرسول بالبصر فالحال انما يبرأ من عقد
 اذا اطل حمار الرومي بطل الوكيل بالبصر وانما ان يبرأ من عقد البصر لان الوكيل
 المالك الردي ان يطل حمارا لا يبرأ من عقد البصر بوجه البصر لان الوكيل
 اظهرها على ان يطل حمارا لا يبرأ من عقد البصر بوجه البصر لان الوكيل

مسألة حل اسدي طعنا ولم يره ساق بصره فلان ربه ان يره
 ورضاه قبل الرمي باطل وان يحلف قبل الرمي لم يدر ذلك الا ان روي عن اصحابنا
 ان له ذلك فاذا لم يره نصحه مع الرضا قبل الرمي باطل ان الحمار انما يبعث
 الرمي وعدم الرمي راجح واذا طار حمار قبل الرمي يبعث ان يطل حمارا على السيل
 انه فان راضاه وانما الذي يصح قبل الرمي لان الحلف بعد الرضا وتجدد
 الحمار اكل الحلف والعقد قبل الرمي راجح ان الذي **مسألة** حل اسدي طعنا
 طعنا لم يره فكله كذا يقتضيه نصه الوكيل براه ما يكون ربه الوكيل ربه
 الوكيل قول اي جهة وما قول اي وصف وهذا لمن وافقوا على ان ربه الرسول
 بالنصر المكون ربه لوجه يقول بانه لما دله بالبصر يذبحه البصر فالحال
 الوكيل بدليل ان الوكيل يطالب التابع بالسلم ورفع الالف في حق من على السلم
 وكالنه عقد وحيار الرومي فوجب الاطمان بوجه البصر فوجب له حق البصر
 وانما لما ان حقوقيه انهم البصر باسم الشئ فهو حيوان ذلك السيل او البصر عليه
 ما العقد من حل العقد المطلوب انما المالك السيل او الحمار وهذا العقد مخرج
 مع هذا الحمار والدليل على انه سم للبصر ان البصر عرفه مع حمار الرومي اي عقد
 بغير فضاء ولا رضاه لئلا يبرأ من عقد البصر او لم يره ما ان رايها ما اراد ان يره
 اظهرها حمار الرومي ليس له ذلك لما فيه من بصر البصر قبل التمام ولا يبرأ من عقد
 ان الذي سمع العقد فلا يبرأ من خوفه ولا يبرأ من عقد البصر على ما حار البصر ان الوكيل البصر
 اذا بطل حمار البصر بانه لا يطل الى البصر بوجه البصر ولا يبرأ من عقد البصر
 مع حمار البصر لئلا يبرأ من عقد البصر او رضاه او اسدي عقد ورضاه مما اراد
 اظهرها على ان ان ربه البصر ووجه البصر والبرم الرسول الى البصر اي البصر
 الربا في حق ان المالك لو اسع ربه لم يبرأ من البصر والرافعة الى الفاضي لئلا يبرأ
 بالنزول في ان يطل حمار الرومي في ذلك الرسول بالبصر فالحال انما يبرأ من عقد
 اذا اطل حمار الرومي بطل الوكيل بالبصر وانما ان يبرأ من عقد البصر لان الوكيل
 المالك الردي ان يطل حمارا لا يبرأ من عقد البصر بوجه البصر لان الوكيل
 اظهرها على ان يطل حمارا لا يبرأ من عقد البصر بوجه البصر لان الوكيل

قيل ما على الاحلاف وملازم يكون ما يما بها الانواع والاعمال الدار له الموضع
 اقل دارا حتى يجعل يودع في الموضع وحده الموضع الاصغر الموضع
 العمار كما ذكرنا مسئلة اهل البقي اذا كانوا على مثل حبل من حبلهم على
 على العالم ربه او فضايله من ملها ما بها الدار في كل حبل من اهل العدل على
 على ان اهل العدل لهم ان يكونوا حتى يقطعوا في اقل حبل من حبلهم على
 اهل البقي على مثل حبل من اهل البقي حبل من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 على ربه او فضايله من ملها ما بها الدار في كل حبل من اهل العدل على
 الاصلان على مثل حبل من اهل البقي حبل من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 سواء من ما يقطعوا على ان يقطعوا من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 هو من حبل من اهل العدل على مثل حبل من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 المصروف على مثل حبل من اهل العدل على مثل حبل من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 مسئلة العادل اذا مثل الباقي فانه لا يملك حبله ولا حبله ولا حبله ولا حبله
 حبله فضايله من ملها ما بها الدار في كل حبل من اهل العدل على مثل حبل من حبلهم
 الا ان له لا يحب فعله البكر والنفاض والعدل اذا كان بالباقي لا يحرم الميراث وانما ملها
 الا انه سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 وهو الباقي وان سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 بعينه ما يحرم الميراث فله ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 حبله الباقي اذا مثل ما للعدل او فله لا يحب فعله البكر والنفاض والعدل اذا كان بالباقي لا يحرم الميراث وانما ملها
 فله الاصلان عليه لان يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 جميعا الا ان سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 النسبة ان من ذلك اعان على النسبة باللسان تعالى دعا ووا على الروايات والنسبة
 الامم وليس هذا ما لو اجتمع مع العصمة في حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 للعصمة فله ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 من عرف بالنسبة مسئلة من الرجل المسلم ان يملك ما له لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 للوالد والجد فقال يقول وصاحبها في الرضا معروفا وبطلان على ما في حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 حبله رعا ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 الاب فله ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج

مسئلة دفعه عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 ولم يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 في ما به على دعاء الله فله ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 را حجاب التي يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 ان سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 كانت حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 ارض العدل وصحبه اما اذا كان للعدل عظم الحلف فله ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 يد على ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 في ذلك من ان حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج

باب في الاصلان الحبل

مسئلة العلم بطول حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 الفارس من حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 من حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 ما من حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 واحب اصحابنا ما يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 سعه لم يخرج عن حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 انه لو كان فارسا وفارسا لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 يحصون ما يملكه حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 الفارس من حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 ما اذا حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 فله حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 النجان والساعة يقول ان اصحابنا العينة باللسان تعالى دعا ووا على الروايات والنسبة
 كما اذا حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 باللسان والساعة يقول ان اصحابنا العينة باللسان تعالى دعا ووا على الروايات والنسبة
 في الرجل يموت فله ان يخرج حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 من باب حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 بصفة موروثا غير ذلك من الاصلان حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج
 الا حبله لا يملكه حبله لا يملكه تعالى وان طاعتها من الموضع الا ان سعه لم يخرج

والاخرين معها ان المصلحة فيها لقوله صلى الله عليه وسلم انما هو في الدنيا والآخرة
والدار الآخرة خواتيم ان روح سبعة بالمر الذي يدعيها من سبعة الدرع مسئله حل
باع سبعة خطير لا سطر ان من هنا ولا سطر على الاكسد ما هو ما سدا ان من خطير
نار لا تدري ان احد اراد بهي هو له صفة على سعة العبر الخطير ولو كان احد له صفة
بالسعة طار لا اراد من سعة المسمى احبار اذ اراد به اسرى بالرباطة وقال الشيخ عليه السلام
من سعى سائر له فهو ناچار اذ اراد مسئله حل باع خلاصة حل الاخر السعة الاخر
محل موافق الارض من الرصد وانا لم يجر معر لار موافق الارض من الاخر مع سائر موافق الارض
ذلك العمل قال محمد بن القاسم انما لو رطبتها على ما لم يجر بها معناه ان لا يجر بها
له حتى يتوهم عنه وذل ان يوصف الا انما انما لو باع مع العمل العمل على السعة على
السعة كل الوان السعة مع الاصل على كل سعة السعة ولو باع السعة مع الاخر السعة على
لو باع دور القرض الا انما الاخر ولو باع الدور بعد ما صار بعضه ملكا حار السعة على
السعة يدعي من سعة من ان سعة العمل باع ان يكون مسئلة الاخر مع عبد الله كمال لان سعة
وخطير وندى سعة وندى ان سعة سعة وندى هو له صفة على سعة سعة مع سعة سعة
وذلك بعض الاحبار عر مع العبد الا انما ان طهر العبد بعد البيع سعة الى المسمى على
المساح فيه قال ابو الحسن الدجاني محمد جعله سعة البعير ورواه ابيه المسمى
منه احد الغائب وسلك الى المسمى ما عر وقال قاضي نيل وعبد الله بن محمد بن الحسن
وان طهر لار العبد ليس صار لا طهر صار سعة لار طهر الهواء والوحش والفلان والملك
الما اراد انهم اظهروا انهم انما العبد ليس بالمتحقق ما كان سعة على واحدا ذلك
القول ولا ريب انما انما ابو الحسن عر انما يقول الدجاني ان سعة مسئلة حل باع لار ابيع
الاخرى قول علماء انما قول الشافعي عر الاختلاف لار الحزم والامير واحد واما الله ذلك
الاخر مع ان هذا السعة مع ما ليس بالاحد والملك ليس بالار الناس انما لم يجر
ذلك لار حزم احرار الا ان سعة سعة احرار الاخر بعد الاثام مثل الطفر والسعة عر
ذلك لار حزم على عر الحزم انما يكون احاطا اطار الطفر ذلك على ما سعة
لان لما طهر لار احاطا سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
ما لا لار احاطا على سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
نما حازت احاطا الطفر لار لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
كسائر الاشياء والفقير ما در با مسئلة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
به لار حزم وروى والاطار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة

الاشياء لم يوصح للصحة والبلوى روى عن ابي يوسف انه ذكر ذلك ايضا مال المسلمين لثالث اشياء
اذا لم يخلد سعة الحزم الا بالشرع ان سعة لار لار حال صفة واما الثاني فمكة السعة
مسئلة سعة الا انما الاخر مع الاخر لا سعة لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
والمسئلة والواحد المتفق من سعة لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
فلان ان يدع ما دافع ملائمة سعة لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لار روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ذلك الامم في باع واما صوت الله وسعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
على كرم واما قول الشافعي الاخر لار لار قول ما لا يجوز الا سعة سعة سعة سعة
الا سعة بالعظم احسب انما بنا سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
اما ما وسعة السعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
التمات ولا في سعة الا سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لاحا من الاخرى في الدجاني اما لار لار لار لار لار لار لار لار لار لار
مضار حراما محسوسا حراما والعرفها واما الحزم موافق سعة سعة سعة سعة سعة
فصار حله حكم الاصل في اصل سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لار صرح لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
ان الله مع موافق ان السعة حيا احوال عر احكامه انما انما انما انما انما انما
على ذلك واما قوله ان العرف موافق لار لار على ان فيه حاء لار لار لار لار
واما على ان فيه حاء فذلك ما سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
ار لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
ار العظم الا ان فيه حاء الا ان يكون سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
عند سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
اما لار حزم انما سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لان روى عنك سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
نصار من لار حزم على سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
على النام لار على سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
عمر ذلك ما سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
ناعد وسعة لار سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة

[illegible]

فيها واحد لا يصلح شهادتها اذا اختلفت الاحوال عليها لانها احكام العقد ولا احد يملك
 غير ما شهد به الا من اقبل راما الا حار ان كان الدعوى اول المدعى نحو ان كان المدعى
 والرافع المانع احر المدعى فان المدعى هو المانع فهذا دعوى عقد وان كان المدعى هو المانع
 فهذا دعوى الرهن لان المدعى اذا انقضت بالروح المدعى الا احر مكان دعواه دعوى الرهن واما
 اكلع والصلح فم العقد والصلح على مال ان كان المدعى هو المانع او العداة العاقل فهذا دعوى
 العقد وان كان المدعى هو الزوج او المولى او في النصارى فهذا دعوى الرهن لان الطلاق قد
 باع الرهن والزوج والعقود مع ما قبل المولى او في النصارى فهذا دعوى الرهن لان الطلاق قد
 باع الرهن والزوج والعقود مع ما قبل المولى او في النصارى فهذا دعوى الرهن لان الطلاق قد
 نصاد كدعوى الرهن واما في النصارى فان كان المطالب منكرا او المولى مدعى المصلحة
 الزجوة النصارى للثابت فاذا كان منكرا او المولى مدعى صارت الشهادة بعد دعوى
 وان كان المطالب هو الذي مدعى فهذا دعوى العقد لان قصده انساب العقد لا انساب المال
 واما في الفلاح فان كان المدعى هو المانع والزوج منكرا دعوى الرهن قول ابو حنيفة
 اي مدعى محمد فذا دعوى العقد وروحه يقول فان قصد المانع انساب المهر على الزوج
 فصار مدعى المهر والزوج لدا ادعى اكلع على المانع فان ذلك دعوى الرهن لان
 انساب المال عليها ذلك ما مننا وما مننا ان كان المانع لا يصار دعوى المانع
 لدعوى الزوج وصار اختلفا في السبع ان ذلك دعوى العقد ادعى المانع او المسمى
 واما في الرهن فان كان الرهن هو المدعى لا يصلح شهادتها لان حط الرهن للرهن فصار الشهادة
 بعد الدعوى واما الاقرار الرهن هو المدعى فهذا احد ما على الفرد الا حط الرهن للرهن
 بها على الاملا لان اختلفا في دعوى المدعى بها وجوب الرهن والسبيل ليس في دعوى المدعى
 حطان شهدا على ما قبل على بلاء من ملاء العلامة نفسها بالثبوت وهو ان يدعي احر
 انها يعرفانها ويحسان احره في الا لادري عنه في ام لا مال طارت شهادتها لانها لا على
 ما شهدا واما ان شهدا على احره معروفا معها وسما ويد شهدا على ذلك وان لم يعرفانها
 مثل ما شهد شهدا على شرا دار رهن ليعرفان الدار لانها سميت بالعلامة طارت شهادتها
 ثم المدعى يحتاج الى انساب ملكه ليراهما عنه بعضها ملكه ما مننا المدعى يحتاج الى انساب
 العقد انها عنه بعضها ملكه في المقام لا القاضي بها من سائر ما على المدعى
 للمهر المسمى بالزوجين ما مننا الى تحديدها لان في سائر ما على المدعى
 فلا يصح التعريف ما مننا الى ان في سائر ما على المدعى

استغفار
 اعني انصاره بالبادله الا ان يقول ان هذا الباب يحتاج الى التام والمتمم الا ان لا
 الرأى في ان القاضي لا يدعو احسان حله لوجوب طهره في نفسه الا في حق من اصابه ما اذا لم يكن
 استغفار الرأى في حله بالاحكام الى ان لا يكون له في الطلاق العاقل الموقوف
 من قول اصحابنا التمسك بالمولد من قول من سئل ان يصح له ان يبيع ما يملكه من
 الاستغفار ليس من حق من يملكه الا ان يقول ان له في البيع ان يبيع ما يملكه
 بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه من الاستغفار بالاحكام
 البيع في ان يبيع ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 الناس اخرج كل من الرجل بالبيع من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 ليقبها على امله ما هو عليه من غير عيب بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 والناس ان يكون الرجل مديوناً بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 الدافع والراي ان يكون بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 حيا فان كان له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 من غير ان يكون له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 قال التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 اي حقه طهره في ادائه والراي ان لا يكون له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 اي حقه لا يجوز التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 وذكر في كتاب التوفاه موله مع قوله في تعريفه وانما ان التوفاه استغفار
 لان الرجل لو اسود ما مع من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 ادائه لا يحد له وادائه في الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 في قوله اي حقه كان من حق من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 بان التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 بان التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار

باب في التوفاه بالبيع والشوي

مسألة رجل امره ان يبيع له عتداً ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 حله في البيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 اطلق ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 عند او حقه وان كان التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار

في قول اي حقه في حقه ان يبيع له عتداً ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 اي حقه في حقه ان يبيع له عتداً ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 والاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 من قول اصحابنا التمسك بالمولد من قول من سئل ان يصح له ان يبيع ما يملكه من
 الاستغفار ليس من حق من يملكه الا ان يقول ان له في البيع ان يبيع ما يملكه
 بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 البيع في ان يبيع ما يملكه من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 الناس اخرج كل من الرجل بالبيع من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 ليقبها على امله ما هو عليه من غير عيب بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 والناس ان يكون الرجل مديوناً بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 الدافع والراي ان يكون بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 حيا فان كان له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 من غير ان يكون له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 قال التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 اي حقه طهره في ادائه والراي ان لا يكون له من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 اي حقه لا يجوز التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 وذكر في كتاب التوفاه موله مع قوله في تعريفه وانما ان التوفاه استغفار
 لان الرجل لو اسود ما مع من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 ادائه لا يحد له وادائه في الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 في قوله اي حقه كان من حق من الاستغفار بالبيع لا بالتمسك به هو من ان يحدد ما يملكه
 التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 بان التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار
 بان التوفاه استغفار الخلو والنصارى اطلق الاطراف اما التوفاه استغفار

الا ان سرى النصف الاخر قبل ان يحصا قول اصحابنا ان الوفاة الشرا
العرف ويحصر في شرا النصف غير معارف ملازم الا ان سرى النصف
قبل ان يلزم العاصي الوفاة اذا اسرى النصف الاخر طار للوفاة قبل
بفرط الوفاة للوفاة لا لما سرى النصف الاول صار عاقبا لان امر الوفاة
الشرا للكل اذا صار عاقبا صار النصف الاول له لما صار من النصف
المالي ايضا لان سرى النصف بعد صار النصف الاول له الا ان سرى
شرا النصف الاول فان موقوفها اليه احملا اسرا لانها اسرى النصف
لما سرى له اسرا له لا من وصار اذا اسرى طم الا اذا احصا والى النصف
ذلك النصف صار شرا النصف الثاني له ايضا لان الوفاة له مع النصف
بان قبل الشرا في الوفاة في قولنا ان الوفاة الشرا اذا كان موقفا
متعلقا بدار الشرا لم يملك الشرا لم يملك له انما اذا كان موقفا
موقوف له بدار الشرا لم يملك له ذلك لو كان موقفا على شرا النصف الثاني
حله في دار الشرا بان منع ساقا من داره بعد العهد على داره
لا بان يدار له بدار الشرا بان يدار له ان يدار له لا بان يدار له
ولو ان ذلك الذي منع من داره لم يملك داره ولا يملك العهد
لزم العهد من داره لئلا ان يملك النصف من داره في الوفاة
العقد اذا امر حلا فان سرى له نصف من داره بالف درهم وداره
فقد على حصر ما كان من الوفاة لئلا سرى له العقد او لا سرى له العقد
لان شرا ذلك داره ولو ان سرى له من داره بداره بداره بداره
الوفاة للوفاة صار له الوفاة لان الوفاة هي السبع والاربعون على الشرا
لان ذلك عاقل صا ومن الوفاة صا ومن الوفاة صا ومن الوفاة صا
الف مملو لا ارادى الا الف مملو لان الوفاة للوفاة اذا ارادى
متملكه من الوفاة صا ومن الوفاة صا ومن الوفاة صا ومن الوفاة صا
الوفاة امرى بالسبع ولم يملك من الوفاة صا لان الوفاة صا ومن
قوله في نفسه ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف ومنه لو كان
المال امرى ان منع منه ومن المصارف امرى بالسبع ولم يملك من الوفاة صا
لان المصارف من مملو على المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
وسرى ما اذا ادعى العوم ادعى موضع المصارف من الوفاة صا ومنه لو كان

منها ما على ان يحصر دار الوفاة قول من المصارف من الوفاة صا ومنه لو كان
قوله من المصارف من مملو على المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
والا ان سرى النصف من الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف
منه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
لله المصارف من مملو على المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
دفعه على المصارف من مملو على المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
فما زلنا على هذا ولما كان هذا من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
بان قول من مملو على المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
منه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
لما دفع ما الى الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
عقد ما دفعه الى الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
بان امر عقد الشرا عقد الشرا لان المصارف من مملو ومنه لو كان
ثم من له لا دفعه الى الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
انما مال اسرى من عقد المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
لا يعلقون الشرا لان الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
مطلوب الوفاة على الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
بالاخر من الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
انزله من داره لان المصارف من مملو ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
له ما طار من فاسد ما مال اسرى من عقد المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
بالقول مملو لان المصارف من مملو ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
للملح اما اذا دفع المصارف من مملو لان المصارف من مملو ومنه لو كان
منه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
الرجوع ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
على هذا مال الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
اوله من الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان
الاول ان يملك اسرى داره او ما كان من الوفاة صا ومنه لو كان هذا الاختلاف من المصارف لان المصارف من مملو ومنه لو كان

الاقراء

ما اذا نسي منه ثم احدها منه فهو على الاحلاف ايضا ولا خلاف ان مال المستدين اذا نسيه
 ثم اوجبه بها المال حاطا بلان سوي هذا بغيرهم ثم قصه وماك بلان الذي دار في
 سوي هو على الاحلاف واجمعوا انه لو مال احد بلان الف درهم فابى على
 ودعيه ونال المودع البلى بولي بالقول قول المقر له او مال قصه بلان الف درهم
 فابى على مال المقر له لم يزل على سوي بالقول بولي المقر له والعاسر ما مال المقر له
 ومعه ذلك ان امر موت الدين ثم ادعى الاستحقاق علم لا يصدق دليله المسائل
 وذلك لو مال اقرضت ملانا الف درهم ثم احدها منه وانقر الآخر بالقول قول
 المقر له او حصر بولي فان نسيه الدار للمقر له لم يزل بولي له كالحال ولا دعواه انما هي الاية
 اقر انه استلحقه على يد اقرضت بولي بولي له ما به وحسه فلو كان معرفته بها
 فان بولي قوله فان نسيه الاستماع بالاحاطة ولا فرق بها ان الدين دعوى صاحب
 بلانها له ولا فرق بين معرفته له ودعواه وسر ان يكون معرفته له من غير قضاة
 ما لو اقرضت بولي بولي قوله له فلهذا لو مال نسيه دار في يده بالف درهم
 فان بولي قوله جي لو ادعى الاخر منه او صدقه لم يصدق في الشرع عليها المسائل
 اما اذا مال احد بلان الف درهم فابى على ودعيه وماك الآخر المودع
 قول المقر له لم يزل بولي ما به بولي حصر حتى يصار اليه من القاض والقر له بالمد
 بطلان ويدر ون ودعيه غير فعليه بولي ما اذا اقرضت بولي بولي بولي ما بها بولي
 اماه واذا لم يزل بولي ما به بولي بولي المقر له بولي القاض بولي ما بها بولي
 مسلما بولي المسلم ان لو مال احد بلان الف درهم فابى او دعوا او مال او ادعى
 ملانا الف درهم ثم احدها منه ولو مال بولي فهو على الاحلاف في المودع على يد
 ما اذا مال قصه بلان الف درهم فابى على او مال اقرضت ملانا الف درهم
 منو اما الاخر لا يسمع الا في الضرر مضرب على المسئلة الا انه كان له على المدين بولي
 بولي بولي قضاة بولي بولي ما بها الا انه ادعى ان بولي اذ القاض بولي ما بها
 له علمه بالامراض بولي بولي بولي على غير مسئلة اذا مال بولي بولي
 الف درهم من غير ما ع او من جهة القرض بولي بولي او بولي ما به لا يصدق
 قول بولي حصر بولي او بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي
 فذا لا خلاف اذا مال سوي او بولي ما به لا يصدق بولي بولي بولي بولي
 وعدا ما يصدق بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي
 في السوق والرضا بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي بولي

١٦١ انما يوفى او بهارج ارماء عسى بلان الف درهم الا انما يوفى او بهارج
 ما به صدق وصل او فصل الا انما يوفى او بهارج ان وصل صدق
 وان فصل لم يصدق ونما بالاجل اي حصة الفضل المجلد به اية الصدق
 النعم والقرض وان وصل بطلان ان احواله والرداء صفه الدراهم كالمال على ذلك
 درهم انصرف الى الدراهم كالحاد بل انما لو انصرف على انصرف الى الدراهم كالحاد
 كالمال على الا انما يوفى او بهارج عدا اسما للصفة واسما للصفة على جميعها
 اطل كالمال هذا الحكم لبلان الا ان القصر في اوتال ان يمد الدار لبلان الا انما
 لم يصدق لهذا المعنى بل ما اشار لا يلزم على هذا بالاداء لبلان على الف درهم
 ورجحان هذا اسما للمقدار وذلك طار ولا يمس فضل الوديعه العصب
 الا انما يوفى او بهارج كالحاد بل انما لو انصرف على ما به سهم فان ذلك ما يحل
 اليه لا يمسر على هذا اذ مال لبلان على شرطه من بعد الا انما يوفى او بهارج
 او فصل لان اوله ما ف الخطه انصرف الى الخطه الحيله الا انما يوفى او بهارج
 مسر بل انما يوفى او بهارج اسما للصفة بل انما لبلان كالحاد والروايف ورجحان
 بان اوله كلامه يوفى على احواله وما يوفى احواله الدراهم كالمال وروايف السار
 نقول ولما ارى انما يوفى او بهارج انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل
 الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 كله وما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 ما اذا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 اذ مال يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 على احواله وعلى السواء احواله كالمال يوفى او بهارج اسما للمعنى
 وصل صدق او فصل لم يصدق واما اذا وصل صدق لبلان ابطال كالمال
 ما منه كالحاد فصار صدقا هذا السار ايضا وان فصل لم يصدق لان السوم
 ليس الدراهم كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 وذلك السوم الهارج ما به الدراهم كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 رجل له على من السوم فصول للطلاب فصول الف درهم كالمال

يوفى او بهارج بالمول قوله لان موله فصوله موله فصوله موله فصوله
 قال يوفى او بهارج فان المول قوله فصوله فصوله فصوله فصوله فصوله
 درهم من سماع او فصول او ادعى بلان الف درهم او مال عصبه بلان الف درهم
 يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 اي حصة الدراهم كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان اوله على طار وعلمه بالجلان من سماع او فصول او ادعى بلان الف درهم
 منها فصوله اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان لبلان المول كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 ثم للعم ان رجوع على المول كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان مال ما به غش لك عصبه فصوله

مسئله رجل مال لبلان بر دارين ما به هذا كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 مسئله رجل مصدقها عصبه درايم كالمال بعد ذلك يوم يوفى او بهارج صدق

المصلح

مسئله رجل له على رجل الف درهم فقال له ادفع الى عداها خمس ما به على احواله
 بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان اوله على طار وعلمه بالجلان من سماع او فصول او ادعى بلان الف درهم
 منها فصوله اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان لبلان المول كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 ثم للعم ان رجوع على المول كالحاد بل انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 انما يوفى او بهارج اسما للمعنى والاصل الا انما يوفى او بهارج اسما للمعنى
 لان مال ما به غش لك عصبه فصوله

فاسمى والسرط الناي باسمه اذا جاز طرعا مله اخر المثل لا يصح نصف درهم
والاحاديث فيها وتقول اي نصف درهم ان شرطان جيا ما كمل ان لا يجرى الشرط الا ان يجرى
عن الخطر نصف والامانة ذلك لان احكامهم اليوم الناي ان توجد لقوات احكامهم اليوم
الاول وان الخطر انما يظهر الشرط الناي بل يظهر الاول لانه لو اصر على نوا ان خطره
اليوم تلك درهم فان جاز ما مال ان حطت اليوم تلك درهم وان خطره على ملك نصف
نظير الخطر الناي مظل بان قيل لو اصر على نوا ان خطره اليوم ملك درهم فان خطره
عند اي حصة ولو انما نوا ان لا يصره انما اذا ما اساح خارا اخر له بمثل اليوم
ان الاحاد ما سلكه بول الى حصة مله لا ملك المسألة انما اذا اساح الرجل ودر العمل
والزاد لا يدرى ان المعقود على الوفاء او العمل بمصار مجبور او على ما جاز اما ما يمانا
الحياطة اجبر مسلك بالعدوت على علمه بالمرجع لم يجرى الاخر بل هو اليوم الاستعجال والطمع
اخرى الى حصة وهو انما اصبح اليوم الناي سيسان بمسألة درهم لوكيف درهم
بعد العقد بالوعد بالاسداء ذلك لولا ان خطره على اصدقهم او نصف درهم
اخرى اليوم الناي سيسان ولا لان المعقود على عقد الاطمان مولا العمل بالعمل على
وهي جاز طرعا واحدة ما اذا كان العمل بالمرجع على المثل بل درهم ان عقد على الماسد عشر درهم
على اليوم بل سلكه لولا ان الشرط الناي اسحق الاخر درهم ولا ان قال ان خطره على الماسد
لا فخطه اسحق المثل لان العمل بالمرجع وقوله بل انما لا اسحق المثل بل انما جاز
فقال ان اسحق للمصاحبة يعني لولا انما العقد الناي الما وجب الاخر اليوم الناي
ان يظل الناي اسحقا وتساويا بالمرجع على العار من اذا ما ان خطره حياطة
تلك درهم وان خطره حياطة ما سلكه تلك نصف درهم فان الشرطان جيا طرعا ان
لانا حياطة جيا طرعا ما انما عقد وجعل الجواز الله تعالى بها شاملا
سعر المثل الشرط لا كما اذا اسرى عدو الف درهم وانه يحسب ان علمه بالحساب
ما انما شاور الاخر او نصف درهم بول ان الاطمان بربطان الا اذ بان
درهم تصاف الا انما فلوانه اصابها ان الخسران ما كماله اليوم والتماسه
فهو لا اذا اصابها الا الوفاء والقروض منها ما ذكره في الاحكام اليوم والتماسه
عقدان محليان لانا على محليان من ذلك معنى احسان واما ما يمانا الا انما
عقدان لان العمل واحد في المحامد ولكن الشرط الناي خطره على
على العاقبة الناي ان يمانا ان العقد عقد واحد لا ان الشرط الناي

تسائر مظلوم اليوم الناي اسمه واحدة درهم بول ان العقد ما كان واحدا ودرهم
الصلة المثل درهم نصف درهم بعد العقد التاسع وهو ان اذا مال بعضه من الناي
على انما ان اعطى المثل الناي بول وان اعطى الناي بول ما كماله ذلك بمانا
قولي له فاسم على الناي لا يصح لان السبع مله انما هو الشرط اصله بعد العقد
واما الاطمان بعد على الناي السكاف بل هو الشرطان اسحق واما الما ان احدا
واما الما الشرطان اليوم الناي على ما ذكره ما لا حرم من عقد على حصة من بول الى حصة
اليوم الناي له اخر مله لا يصح نصف درهم ان الساسم من بول لا حاديه انما
الحياطة رضى ملاعاده وعمار من مسئلة حل اساح نوا على ان اسحق حياطة فدرهم
وان جعله في حل اذا فدرهم فهو جاز بول الى حصة الاخر على شرطان بولها الاخر
وهو بول الى حصة الاول واثبت حصة بول ان اقل الاخر على سلك المثل والى ان
موقوفه على ظهور العمل بولان جمع الاخر موقوفه على ظهور العمل جاز وهو حاكم اليوم
والعارسه مله طرعا ان بول جمع الاخر موقوفه على ظهور العمل جاز ان يكون بول
على ظهور العمل اليوم بول هذا كحالة اليوم والعارسه وهو ان المعقود بمانا
صانع المثل ومنايع التي سبق الخواص عن الناي سبق للمصاحبة ان احد ما موفى بالسوا الاخر
لا يمين فب ان منها نوع اختلاف ما كماله اليوم والعارسه وهو ان المعقود بمانا
هو ان ان المعقود على بمانا واحد وهو مسلم الدار ما لم يسل الدار ولم يسلها بمانا
والسلك للعدا والحقا طرعا واحد والنهي اي لهما حصة على حصة الاخر بول
علاق المثل الاول حيث نوا ان الشرطان جيا طرعا ان انما لاي الاخر بول
المسألة بمانا بالحق بول كذا ما لهما حصة للمثل والعارسه مله الما حياطة اقل
سلك المثل والى الناي موقوفه على العمل لاي الاخر على ما ذكره مال ولو اساح دار اليوم
الاخر بول بمانا جاز الى الناي بول فدرهم فهو جاز بالامان ما كماله اليوم
ان الاخر بمانا لاي الاخر بمانا مال وان اساح داره الاخر على ان خطره
حطة فدرهم وان خطره على الناي بول فدرهم فهو على الاطلاق العريضة ان يكون
لوحصة الاخر بول على بولها الاخر بول فدرهم فهو على الاطلاق العريضة ان يكون
والى الناي موقوفه على ظهور العمل بمانا ان الاخر بول بمانا والسلك على المثل بول
واحد بمانا راي الاخر بول بمانا بول فدرهم فهو على الاطلاق العريضة ان يكون
ادعى نصف داره على حصة بول فدرهم فهو على الاطلاق العريضة ان يكون
عزير بول على بولها الاخر بول فدرهم فهو على الاطلاق العريضة ان يكون

عن السما اذا بلغ ذلك الموضع وذلك اذا طرأ اليه هو على هذا وان كان الحر ما
 على الناس فيه لان الحر يعرف المال على التفت الا ترى ان الموضع اذا سار
 مال الوديعه اليه فلهذا نص في مسئلة حل اسماحر ارضا لغيرها حظه مزرعها
 رطبه نال فمصار ليعصار الاصل ولا احرله وانما نص لان راعه لا رطبه اصل الاصل
 لان عزمها حظه بها لا ينادى به الا بعد حده نصا ذكر اسماحر وانه لعل عليها حظه
 عليها حدها او احرها ما نص ولا احرله لان الاخر مع الصان لا يعمان ولا يدع بها ما
 يكون مصره قبل الحفظ فلا ضمان عليه مسئلة رجل دفع الحياض عونا للقطيع فوجد
 مخرج مقطوع فقاو حياضه فصاحجه بالحجار ان يساعده فمعه يوم وبردك الوقت وان شأ
 احده واعطاء اخر مسلمة واذا عازبه فاشتمى وانما كان له الحجار ان هذا خلافه وهو ما
 من غير اما الخلاف فانه لم يأت بالصفر الذي لم يهاول ليس بخلاف رحم لا يسمع بالسما
 حصر ما سمع بالنفس انه لم يمس ويدخل الفرس الاخر فاسقط الفرس وان ساء ما كان على
 ونفسه وان ساء ما كان الوفاو واعطاء الاخر وانما الحياض احر الممل والحق السما له
 علم مصر على الاخر او احره فاشتمى ان يرضى بالحق والاراد على هذا ما لو احر
 اسماحر حياضه بشرط على مصادره صحتها واسير طاعا معها مخاض ومصادره

في حنائه المتأخر

مسئلة رجل اسماحر حياضه لغيره سما الى موضع ملائح صفت الظهور مع
 فاكسر هو جاز ان يملك علمه ولا احره اليك نص بملك علمه بمصاحف السما
 بالحار ان شأه فيه الموضع الذي انكسره واعطاء الاخر حياض ذلك
 صاحبه الموضع الذي اسماحر ولا يفتنه الاخر وانما حياضه لان الاطمان مع المسعد
 يمسوا الطريق بان بعض المسعد نصا لثواب بعض المسعد ولو ان بعض المسعد اذا قل
 قبل المسير الى المسير نازله الحجار اذا اراد ان يمسكه الموضع الذي يمسكه به الاخر
 بحار ذلك لانه احبار ايضا الاطمان الى ذلك الموضع تعلم الاخر بحار
 وذكر عن شريعات انه كان يقول هذا من وجه فقي ان النص الا ان الموضع
 الذي احره حاصه لان اصل احره ان الذي يملك الاخر اليك امام وان الصان
 يحك على ادمالك ويعلم فوجب ان يمسكه ذلك الموضع حاصه الا انما هو
 ان هذا الحواض على قول احره من غير ما ذكرنا نصه ومنه الا ان لو احره بعض
 المعنود على مسئلة الاخر اليك اذا يملك الاخر من وجه علمه احره

عنه غالبا فالعرو العالي واخرى العالي والسرو العالي واحتموا احره احره الا ان
 الا ان حلف او حلف بغيره بان الذي يملك امامه يملك بالهلال فالعامة والوديعه والاملا
 انه امامه انه مضمون باذن صاحب له عدل ولا يشرط باراء ما لا يسمون الا احره الحياض
 والحفظ الا ترى ان لو املككم من ربح غير علمه الحياض الاخر حياض اصله احره حياض
 حصر لان الاخر باراء بما كان امامه نادى احد به صرحه هذا فاملا بالاحر الواضحة كماله
 وان علمه احره لان الاخر الحياض باراء العمل والحق مسلم النفس لا احره اذا يملك
 بين الاضمان على انه امره بها العمل والحفظ جمعاً لانه لو كان يصح نادى احد ان يسمي من العلم
 وعبر العلية سائر المعنويات بما جعله حالة العلم لا يكون مصره بالملك عزمه على العلية
 لوصف ربحه من ان كان الحفظ معنود علمه العمل الاخرى بذلك فله ما احره بالملك
 باراء فان مصره باعلا فالعلم امامه ادمالك وعلمه مصره ادمالك الحفظ معنود علمه لا يمسك
 الا العمل الا بالحفظ وعلمه ان الاخر الحياض بالحفظ والحق بالعلم ملوول الحفظ مع العلم
 لما لم يعمل لم يسمع هذا الحفظ معنود حياضه او يشار اذا قطع حياض بعضه من بعض
 شيئا الاخرى بالجمع لان العائد لا يحصل الامع الفراع عنه ولا يحصل بالحق وان كان المعنود
 على حله الحياض لا احرها مسئلة رجل دفع الاقصار او صباغ عونا للمصره لغيره
 مسلمة لانه يصرع من طه ان يمسكه حتى يمسكه الاخر الاصل ذلك ان طه كان العلم
 قائم بالمعول فالحايل والمصار والصباغ دار له من الحصر بالاحر فله ان يمسكه
 قائم بالمعول فالحايل والمصار والصباغ دار له من الحصر بالاحر فله ان يمسكه
 اذا يملك مصره لاصار علمه لا حصره الا ان لا احره لانه لم يمسك العلم وهذا القول علمنا
 ولا قول من يمسكه من الحصر الحايل من قول بان يملك الوقت من احره لانه لم يمسكه
 فالعلم على هذا الامر الا انما يقول ان الاضمان مع المسعد بهما مع علمه وعلمه بان كان له
 ان يمسكه المسعد اذا كان يد التام دار له من الحصر لانه لم يمسكه وعلمه بان كان له
 فله ان يمسكه الحفظ على انه ما علمه من الحفظ العلم بهما مع علمه وعلمه بان كان له
 بالحق ان يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه وعلمه بان كان له
 وعلمه بان يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه وعلمه بان كان له
 حارة ان يمسكه الاصله كما اذا نصبت اللعنه من غير صباه واما الحال ليس له من
 الحصر لانه لم يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه وعلمه بان كان له
 بامر المحرم مسئلة المصار اذا كان الوقت معنود ربحه واولك الاخره لانه لم يمسكه
 حصة من يمسكه قول احباينا ما قول من يمسكه من الحصر لانه لم يمسكه وعلمه بان كان له

مسألة الرجل الحر يبيع عن العبد للرجل قال ان ادنى عنه الحر عن نفسه هو ان يخل
 قال لولي العبد طيب عبدك على الف بضاعه وقل عنه الرجل من العبد هو من يملك
 العبد من احرار طاروا وان اطلق بطلان عتقه على غيره عتقه لمن يملكه من احرار
 الا ان يملكه من احرار الا ان يملكه من احرار الا ان يملكه من احرار الا ان يملكه من احرار
 رضا العبد العاقب وانما يطلب رضا له يوم النكاح بعد رجوع ما سطر المولى
 عاشر ط ان يصل اليه من ربه وصل اليه الف درهم معقول في الرجوع المسمى على غيره
 مسمى لا يفعل بغيره من ان يستوعب ذلك مسألة قال ان كان طيب الرجل عتقه
 على عبد اخر لم يملكه هو جازم فان الناس ان يكون العبد على نفسه حصصه من المولى
 العبد هو من يملكه عتقه على غيره وقل عنه طاروا وان اطلق بطلان عتقه على غيره
 الاول ان يملكه الا ان يملكه العبد هو من يملكه واما في الاستحسان العبد طاروا
 ملك العبد كلها للخاصه لانها جعلت له العبد مع العبد الا ان يملكه العبد
 الا ان يملكه العبد الا ان يملكه العبد الا ان يملكه العبد الا ان يملكه العبد
 ارجع على صاحب مسمى لا ادى بغيره ولورد العبد لا يغيره ان العبد يملكه
 على اخصه من العبد ورنه سوا مسألة رجل طيب انشد على مائة على العبد
 صغر طاروا طاروا العبد الا ان يملكه العبد واما في الاستحسان العبد طاروا
 ان ادنى بغيره صاحب هو في العبد بين طين فدايته له بجايب اهلها

مسألة عبد من طاروا من احرار صاحب ان يملكه نفسه هذا على غيره اما ان يملكه
 له بالعتق لكون العبد احرار اما ان يملكه العبد وادنى بغيره العبد طاروا
 من العبد هو من يملكه العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 مكاتب منها ما يبيع منها نصفان اصل المملكه من العبد محض على غيره طاروا من احرار
 محض على اصله ما يملكه صاحب نفسه بضاعه طاروا من احرار طاروا من احرار
 بضاعه واما اذا اذن له بالعتق ولم يادر له بالعتق فما قصر بطلان احرار طاروا من احرار
 واما على قول ان يملكه العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 لها مسمى طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 دعوتهم رغب اليه طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 حاله ان يملكه احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار

شبهه قول ابراهيم بن محمد لا دعاء اهلها بصادق الخار ام ولد فلها وهي مملوكه فلها الدعاء
 الما ياطلعه ويصير لغيره نصف منها مملوكي ذكره كتاب السوء وذكره في كتاب
 على يوسف ويحرم ويحرم الطاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 ويرصف العبد والعبد يكون لها بالا حرام وانما يملكه من احرار طاروا من احرار
 ملك طاروا من احرار ام ولد له لا يملكه الملك له مع قيام العبد وهذا الحق دليل العبد
 ريدان المملوك له طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 شيا فانما ان يملكه المعنى الذي ذكره لك فانما ان يملكه المعنى الذي ذكره لك
 ان على قولها ان يملكه العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 الامور من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 صارت كلها ام ولد له قبل لها المولى فان ذلك لا يملك ان يملك العبد طاروا من احرار
 احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 فوض ان يعرف نصف منها ام ولد له على نفسه نصف الرضه دليل ان العبد طاروا من احرار
 العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 احاطه بالانتماء الذي ان يملكه العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 الا ان يملكه العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 لان منه اسوة من العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 مع نصف منها نصف عتقها لا يملكه من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 اذ او الى العبد طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 الما يجمع عتقها لا يملكه من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 له طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 لها طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 بالعتق ولكن يجرى لها العتق له ذلك على هذا الاختلاف ولوطها جدها مولى من احرار
 الاخر عتقها فانما ام ولد الاول وبغير الاخر اطلق وعبد يملك نصفها ام ولد الاول
 ملى طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 نصف عتقها لكونه لما ذكره من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 من طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار طاروا من احرار
 عليها من قول ابراهيم بن محمد لا دعاء اهلها بصادق الخار ام ولد فلها وهي مملوكه
 اذ ان من سوا فان لكونه ان يملكه المعنى الذي ذكره لك فانما ان يملكه المعنى الذي ذكره لك

ان جازية العامة يجب الاقل من خمسة من الحكماء والاحكام الى النصارى فان لم يرد
 اولا هذا القول فترجع عنه الى ما ذكرنا من ان كل واحد من الحكماء لا ينافي اذا
 حاله في نفسه ثم يخرج عن معنى الناصر على المولى في نفسه والزم على كل واحد من الحكماء
 ان يرضى بذلك بانها من المكتبات ان يفعيله وما لا يجوز

مسألة المالك اذا شرط عليه مولا ان لا يخرج من مصر ما كان عليه من الشرط
 باطل اعلان العقد على ما سار فيه عقد يتعلق بالحكماء والشرط والشرط والشرط
 شرطه فاسم والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 قولنا ان يتعلق بالحكماء والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 وان يكون الشرط في الاما غير في الملك والملك نصارى في الشرط
 طارح في الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 لا يبطئ له العقد النكاح والخلع والصلح في العقد والشرط والشرط والشرط
 نعم وعقد الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 يتعلق بالحكماء والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 عقد الحكماء والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الفاسد الشرط على وعقد الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الفاسد الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 عقد الحكماء والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 غير ان في نفسه ذلك رجع على الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 معلوم ما عطي الحكماء في الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 جواب الاسكان فان الناصر ان الحكماء عند بعض الحكماء الشرط والشرط
 انه اذا اعطى على وجه الاسكان في الحكماء الشرط والشرط والشرط
 ما اذا اعطى على وجه الاسكان في الحكماء الشرط والشرط والشرط
 لا يملك شيئا اكله في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط

والمناقص بالملك ان الحكماء على الحكماء اسما ما لا يورث من الايام الا انه
 طار النكاح في قوله جميعا ان في الحساب المال وما للعقد المادون والشرط والشرط
 والمصارف والشرط المادون اذا دمج واحدهم لا يجوز قول لي حصة من الحكماء
 يجوز وفيه من الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 من غير ان يرد في العقد امره لا يجوز قوله جميعا لا يملك في الحكماء الشرط والشرط
 للعقد فصار ذلك شرطا لشرط المعروف ولا يجوز له ان يملك في الحكماء الشرط والشرط
 روح امره باذن مولا على ان يباح في قوله له اولاد ادم اسحق قال اولادها عيسى
 في قوله لي حصة من الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 المادون اذا دمج امره باذن مولا من غير ان يملك في الحكماء الشرط والشرط
 بشرط ان يباح في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 اطاع ان اراد ان يمتنع من الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 معلوم في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 صرح بغير رضاه في العقد على هذا المعنى ان يمتنع من الحكماء الشرط والشرط
 ان العسر ويوجب ملك الاولاد في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط
 الولد فصار ما في الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 سببها من الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 وان الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 لانه غير مادون في النكاح ولو كان النكاح طارح اذا دمجها من المولى فوطها ما يبعد
 بالشرط الشرط ولو اسرى حارب في الحكماء الشرط والشرط والشرط
 قال عليه عقرها وحلها في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط

مسألة الحكماء ان يترك حليفه في الانواع
 ذلك من حكمه فان كان في قوله الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 الزام الولد بغيره في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 ان يمتنع فيها لانه اذا دمج في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط
 الولد لا يجوز ولا يجوز ان يمتنع في الحكماء الشرط والشرط والشرط
 مسأله حكمه في الحكماء الشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
 ثم تسمى في ما اذا ادب فاسد وان عرفت فاسد من مال يملكه فاسد طارح

لما عود فلان ذلك / ان ليس له مسئلة العبد المادون اذا اسرى عبد الف درهم
 في الف درهم ما عصى المولى العبد الذي اسره لا يحد طارعه ان الذي عصى له فدية
 فيه والبر اذا كان عصى طارعه فاني من ماله اسد بالاطاع ولان الذي
 ربه فاني من ماله العبد الذي اسره على حصة لا يجوز عنه وعنه ما عصى
 المسئلة ان الذي اذا كان محطاه مع ماله اسد على حصة والمسئلة عند ذلك
 الموضع مسئلة عدا ذون له حل على دراهمه من حل / اعلى الدرع وقصة الرجل
 العرايا ان لم يردوا البيع اجمعهم ماله / احد الموضع اما في الموضع العام
 للعرايا ان يسعوا العبد حتى يسعوا حصة من الماله السع حتى يسعوا حصة من الماله
 بخلاف الوصي اذا باع الرثة وماله يسع الرثة بمحصة العرايا ليس لهم حق ابطال السع
 احوالهم استعنا الرثة والماله حصة من الرثة وهو المولى العرايا اذا باعوا حصة
 العبد في الماسرى والبيع عايب فان اسرى في العرايا ماله ان باعته ومعه
 لان اسرى في الماسرى على حصة طارعه ولان الماسرى ياراد العرايا ان يسعوا الله فدية
 من ماله الماسرى في ماله حصة ومعه فدية ماله الماسرى في ماله حصة
 ما يحسب من العبد اطلاق في البيع ان رجعة ان يقول اذا ماله ماله فدية الماسرى
 السع ويذكر ذلك وانه لما كان السع جمع الماله الملك المانع فلا يحد ماله العرايا
 ما اذا كان يورث الماله فدية السع اجمعهم ماله فان الماسرى في ماله الماسرى
 فكان حصة الماسرى سائر اقل من حصة طارعه ارضاح الدخان حصة ماله
 للماله فدية ماله الماسرى

العصبة

مسئلة حل عصب من رجل عدا فاعه رجل محاولا / ومن العاصب فدية طارعه
 فدية لو اعصب من ماله فدية اسد العود والعرو ماله فدية فدية
 حصة الا انه مسئلة الله الرود / العصب فدية طارعه فدية الماله الماله
 البيع ولا يحد العود ملك الماله / والعبد المادون في النكاح مسئلة
 عصب عدا فاعه الماسرى في ماله المولى السع طارعه المولى السع
 في ماله فدية ماله / لا يجوز عنه فدية ماله فدية ماله فدية
 ما يحد او يورث فدية ماله فدية ماله فدية ماله فدية ماله فدية
 في ماله فدية ماله فدية ماله فدية ماله فدية ماله فدية ماله فدية

ان عليه فدية وفي الاعطاع في قول من قال ان الماسرى في ماله فدية
 وارجع ماله بان صان الملك وحسب فدية فدية فدية فدية فدية
 والماله من الماله المانع والمانع المانع فدية فدية فدية فدية
 يقول انه لما اعطع الماسرى سائر ماله الماسرى في ماله الماسرى
 سائر ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 ما يحد ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 في ذلك الوقت فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 لصاحبها ان باعها ولا يحد ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 انه لو عصب سائر ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 اصحابها ما يورث في ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 حصة المانع فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 المصنوع منه ادل الماسرى عايب / الاعيان ماله فدية فدية فدية فدية
 للعاصب وحصة المصنوع منه فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 المصنوع منه ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 طارعه ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 الماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 الساعي فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 ما يحد ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 الحجاب فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 على الساجه / اصح من ان الساجه اصل / الساجه ماله فدية فدية فدية
 اصل صاحب البيع مسئلة حل عصب من رجل عدا فاعه رجل محاولا / ومن
 الارض كذا فخرج ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 حصة عصبه فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 انه في اسفل الارض ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 العرايا فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 ماله فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية
 فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية فدية

المسحوق يدعون انهم ان جعلوا انك من حاسب الله او جعلوا اذا دعا
احدكم فليدع دعاءهم ربك بعمر الناس لا بأس للمسلم ان يقرأ في الصلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العزيم في ركني الجهر فذلك وما من الاعظم وحده
لا اعتلا وطلب الناس من الله ان يصلي على الحارث بن المصنف سوا كان الملك في المسجد
والنوم خارج المسجد ان الملك خارج المسجد واليوم في المسجد الا ان يكون في المسجد
لذلك فلا بأس به وهذا قول اصحابنا من قول السانع الناس في الاحوال كلها راجع
اصحابنا من روى عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلى الله عليه وسلم
في بعض الروايات فلا حرج في احب الناس في روى عن عاصم بن ابي عامر عن عبد الله بن
واديح بن عمرو عن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
عاشوا على ما حال الحارث بن المصنف لهما في ذلك ما ليس في الناس اما صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الصغار في الحارث بن المصنف في الصلاة
على الحارث بن المصنف في روى عن الناس في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن
سبيل في مخصوصا في روى عن محمد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
في الطريق والرد والايه عن كل اليهود والاربع عشر في سبيل الله في روى عن ابي عبد الله
اما الحارث بن المصنف في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انما في السور الانصاف والاربع عشر في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم
انما في السور في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
لهو في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
ما في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
قال ما في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
الاسنان في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
الساحل كلها في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
صلى الله عليه وسلم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
محرم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
صلى الله عليه وسلم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
للسان في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم

المسحوق
قبل الراد منهم الولاية ان الولاية ثابت لهم في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
انما هو جواب اخر في المسحوق فاما ان الولاية في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وهو يقول ان الحارث بن المصنف في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ما في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
لذلك فلا بأس به وهذا قول اصحابنا من قول السانع الناس في الاحوال كلها راجع
اصحابنا من روى عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلى الله عليه وسلم
في بعض الروايات فلا حرج في احب الناس في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن
واديح بن عمرو عن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
عاشوا على ما حال الحارث بن المصنف لهما في ذلك ما ليس في الناس اما صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الصغار في الحارث بن المصنف في الصلاة
على الحارث بن المصنف في روى عن الناس في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن
سبيل في مخصوصا في روى عن محمد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
في الطريق والرد والايه عن كل اليهود والاربع عشر في سبيل الله في روى عن ابي عبد الله
اما الحارث بن المصنف في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انما في السور الانصاف والاربع عشر في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم
انما في السور في روى عن عاصم بن ابراهيم عن عبد الله بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
لهو في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
ما في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
قال ما في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
الاسنان في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
الساحل كلها في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
صلى الله عليه وسلم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
محرم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
صلى الله عليه وسلم في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم
للسان في روى عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في روى عن عاصم بن ابراهيم

وخرج عن الرهبة لان الجمل بال صحو المسير اذا صار حلا فنه عنه دراهم من الذهب ومار
ما لا عاد للبر صا ما كان ان الفاد لم يجر الا بال اما عن بعد صحو الفصد
ما الباعض اذا رال عاد احكام الاصل على اكا ب ولور من سا باري عن دراهم
بعتنه ما ب السار يد المرس يدع حلهما فصارت باري درهم بال الحلة
بقيم لاه حوز الر من مقدار الدرهم بقود الدرهم ذلك للمقدار الا ترى انه كحي جمع
الدر عا د جمع الر من عا د جمع الدر حاد دراهم اذا صار حلا كذلك اذا حي بعض
اعتبار البعض **بالل مسك** حله من امة سا وى الف درهم بالف درهم ما ب
بني المرس لا يكون الحار به بل لا المرس حتى ان قها يح على الراية والرسط الدر فقول
علمنا ان را قول السافعي اسما احو ا صحابنا ماروي عن عطاء بن اذرواء عني ان
رجوعنا الى المي صلح عا د سلم ان حلا ر من في سا غلدر حل حو كاره فهو الدر من احصا
الدر من لصلح عا د سلم ان قال للمرس درهم حله ورا لصلح عا د سلم ان قال
الر من ما فيه رواه اخر كذا ثبت الزمان ما فيها احص السافعي ماروي عن المي صلح
رسلم اعلو الر من من راسه مولا صاحب التي منه كرهه وعلو غيره لي صا اذا
ملك وملك عا د اعلو عن وقوله لا يملك المرس حله ايضا لان الدر من صا الر من خالم
بعلو الر من ان اعلو با حو د اعلو التي التي اي بعلو منه على الباب لحواس
لما قوله اعلو الر من لي الحس بالدر ولا بعدد حله وروي الاوراع اية بال طلب
لعدد المسب قوله صلح عا د سلم لا بعلو الر من بقول الرجل ان اوسا
هي الا ما الر من لك ما ليعم وقوله كرهه وعلو غيره لي ما بجمع وصره به عليه
وذلك هو القصة ما بال هلالك ملاصا ر على الراس اما من فانه والعزم اللعنه
عنان عن الما لا النصار واليهلال لماري امة بقال عمر طان بال الا لي صا
صا اذا ملك امواله بل عا د قوله وعلو غيره وعلو عا د طه الرام والاعلم بال
دون الهلال **مسك** حله ر من حلا عا د سا وى الف درهم ما ب الف درهم اعطاء
عنا اخر ما لي الناصا طه رنا مكان ذلك فاحله بال اول ر من حي اعلو
الرا من فهو الحار ام لا حله الناي كان الاول وبعار معلو طه
ان يوم مقامه مادام الاول حار ان الر من يوم مقامه لسي صا طه حار
الا اذا ر د الاول الى الرا من وحله طه رنا مقامه محله يكون صا ر ل
را انه من مانع الاول بها ما سلكا ر با نه الر من على الر من ورا نه الدر

على الدر اما ر با نه الر من على الدر منى منها كسرة واما ر با نه الر من على الدر منى منها كسرة
ما ل درهم م اسداق من الف و جعل ذلك للعدل من رها منه لالف انفا ما ل درهم
بها جمعا / **الحمر** وهو لوجس من زنا لا ر با نه الر من على الر من عا د ورا نه الدر من
الحمر واما ما ل درهم ان ر با نه الر من لا ر با نه حلهما معصم الدر بلو حلهما مع المرس كار اطل
ما دام الاول على حاله كذلك اذا حلهما معصم الدر لان حله المعصم هو **حله الدر**
او من يقول بان غنم ر با نه الدر على الر من حار ان الزمان اسكب الا بعد صا ر
فانها موجودة لا لاسدا حار نه الر من على الر من الا ترى ان ما ب السع اذا ر ا
ن الدر اول السع حار كلاما لذلك ما سنا و ابو حنيفة وجمها الا ان ر با نه الر من على الر من
حار لاه اودى الى سوع الدر لا ر من معصم ما الاصل بعصم ما الاصل
را نه الدر على الر من ودى الى سوع الر من لان الر من يكون بعصم ما الاصل بعصم ما
اصل الدر بعصم ما ر با نه الزمان وسوع الدر لا مع صو الر من وسوع الر من سيع
ما و **مسك** حله ر من عند حله عبد الف ما ب سبي المرس اسعده حله
ما حار ان مناصر الر من وان ساعه الر من لان حله حلهما طي حله ما من صا الر من
م الر من منه ومن المرس وسعي اة ملك الدر لاه الما صا الر من اسعده اة
را نه بعصم موم النضر بله ر ذل الالف وصا ر نه ر من ملاصه ما اذا حار صا
الر من بال ر من رجع على الرا من القه التي صا ر نه وانه رجع على ر با نه لان الر من مدع
ر منه ما ل عن والمعصم رجع على العا ر ما حله الصا ر نه ان ر با نه ر من ر با نه الر من
سوعا ليه هلال الر من ان الر من لم ر على ملك الر من ان ر با نه ر من ر با نه الر من
صا ر نه لاه لاه صا ر نه انا رجع الهلال لاه ر من ر با نه الر من ملكا
لنا ر R
لا طه ر R
را حله لاه ان صا ح الدر منه انا واه قصه م ما سنا بال طه ر لا يفتي
نما بال ر من لاه لوفقي لاه بال ر من صا ر طه ر اخذها ر من نصف العا د بعصم الر من
شاعا و ر من المساع باطل وقال صا ر الهاد ر صا الناس با حله في الاسحا
محله بال الناس با حله اما ر حله الاسحا ر لاه لاه ر من صا ر طه ر صا ر طه ر
ر من لاه حله و لاه ر من صا ر طه ر لاه لاه ر من صا ر طه ر لاه لاه ر من
لان طه ر اخذها ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من ر من R

المسكر الذي اشبهه بالانسان في اوصافه كما امر به وهو الذي لا يجوز منه من الرأى
 لا يقتضيه بالانسان زمانا يحصرهم على هذا المسكر الذي لا يسمي سعة لئلا يتعالى اما النسبة مما
 يعطون من البحر والفسر التي لا يسمي له زمانا لئلا يتعالى الى ملكوت الرحمن وهو الذي افسد
 طعام الارض على رعيته على ما يحصره زمانا ليس هو القابع التي انطوت على الانوار لتولية
 للفسر الذي افسدوا سبل الله لا يستطيعون حركات الارض بحسب الحامل اعينهم العبد
 تعينهم من انهم اسلموا الناس اكلنا ما كان عاصوا من اساكون الناس الخمار لا عبر
 احاف الخمار اعرج الحجاج والمسكر الذي يطوف على الانوار ما لا يحصر على ما لا يحصر
 التي اسلم والفسر التي اسلم وهو نزل من عباد النار في زمانا يحصرهم المسكر المحاج الذي
 زمانا او مرض والفسر المحاج للصحح الذي لا زمانه مسئلة حل اوصى الرجل عام
 نديم دار اوصى اخراهم نديم زمانا للرجل العاكس اسد ذلك ما لو صعد لها ملو له المسكر
 كل عام ان السرة عان عن الماء لتولية عرجل فتمت ذلك الملك مسوى الملك
 الدور والامان ذلك ما ينبغي ان السرة كما صارت الما بين منها ان لا تملو اوصى
 لرجل باربعه نديم ولا اخر ما تم زمانا اخر نذاشرك طمها كان له من كل واحد منها
 سعيها والسرة ما كان له ان زمانا صير طمها من الرجل على سبل الالساوا منها
 لا ان لا اوصى احد بها بالامر لآخر ما لا ينبغي ان السرة منها ملو ما لا يحصر
 نذاشرك وصمها على امر ارادة المساواة مع طمها واحد ما ولا ردة المساواة من
 وهذا طمها بالانسان ولو اوصى احد بها طمها واحد ما ولا ردة المساواة من
 ان رصص لها ما كان له الصف بها جمعوا اما اذا طمها صير طمها لا سبل
 اذا اوصى احد بها من اخر ما تم زمانا طمها سو او ذلك قول الحق
 نصف طمها واحد ما ولا ردة المساواة من طمها واحد ما ولا ردة المساواة من
 ما ولا ردة المساواة من طمها واحد ما ولا ردة المساواة من طمها واحد ما ولا ردة المساواة من
 رايك لهما من اسر الملك بها جمعوا الى سيرة الرصص طمها واحد ما ولا ردة المساواة من
 ما شتاوا لان الخمر يكون حرا وعشرا ورطبا من الملك ما اذا كان كذلك المساواة من
 زمانا ولو اوصى سيرة من قول الحق جمعوا سيرة من الملك ما اذا كان كذلك المساواة من
 الدرس ان اراد على احدهم ان لا يسمي ولا قول الحق جمعوا سيرة من الملك ما اذا كان كذلك المساواة من
 بالبحر والملك ما اذا كان كذلك المساواة من الملك ما اذا كان كذلك المساواة من
 ان ذلك من عند الحق من الدرس الى لو اوصى سيرة من الملك ما اذا كان كذلك المساواة من

ولو اعني سائر عياله يقع على الدس واحج باردي عن عياله وهو ان يسل عن حلا ارضي
بهم ماله فقال له الدس رددي عن انا سون معوية ايه قال السهم كل من العتبه هو
الدس من عتبه للسهم اجل ان الوصي ان كان للسهم المعروف وهو الدس وعمل له ارا ادر
احدها هم العتبه منكم لرا امل احاطه رة لرا حيل ما ران ااحدها هم العتبه امل من الدس
اعطى سهمهم اخدم وانصه للوصيه الران ان الدس امل الوصيه للدس
وان احارب العتبه انا حاور الدس ان الوصيه لماله نصيب الدس فصار طار ارضي
ماله ولو فعل بالتي لا يكون احاطه العتبه فماله ذلك فماله والوصيه عتبه من عتبه
ان السهم يكون عتبه عن الدس ولو اقر سهمه ماله فماله ان له ذلك لو لم يجر ماله عند الوصي
سماز عتبه فقولك ان عتبه العتبه انا عتبه انا الدس ارضي سهمه ماله يعطى سهمه فماله
الا اذا حاور الدس معطى له الثلث لان الوصيه انا عتبه انا الدس الا اذا احارب العتبه
محوه مسئله حل ماله موصيه لعتان على قدر قصده فماله ماله ماله ماله ماله
عنه ومن الثلث لا يسلطه على ماله فصار يسلطه من ماله اقطع المعروف واقطع المعروف
وصيه وللوصيه الثلث وصار ماله ماله اذنعوا ان ماله انا ماله ماله ماله ماله ماله
لا يعطى الا من الثلث فمحي ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
وصيه مقله ووصيه الاخر عتبه مقله فماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله
الا ارضي به العتبه ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
فوله مادام ان قام الوارث فقامه ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله
فقال للوارث ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
مسئله حل ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
الا ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
واحد منها الاصله مسئله حل له ماله ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
وبالارض لا ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
كلها لان الوصيه ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله
محوه ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله
وصا ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
ارض ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
فما ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به
ارض ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به ارضي به

ان عماره مني ليلته واساره مقام عماره الصبح قال في بعضه رخصه من راحله
 ولا يحله معناه ان الناصر يجب عليه سوا الاكل والحد والحد والحد والحد
 وهو رجل راحل اكل على ما ذكره لان الناصر سوا الناصر في الوارث يوم
 تقامه لا لاسم ولا لاسم بل المطر فاحذر ان يكون من سوا ما اكل للحد
 لاسم ما لاسم لاسم ان الوارث لاسم مقام المعروف لاسم ما لاسم ما لاسم
 لاسم ما لاسم والي اعقل لاسم اذا طال ذلك وصار له اشياء منسوخه
 يعني ان يوم اساره مقام عماره كالآخر من الاصل مساله اذا كان العبد
 وفهاتاه مسه قال ان ذاب المذوق ان لم يجرى داخل ان العبد يعطى له حلال
 في يوم المواع وان كان يصير او لاسم لا يجرى لا يجرى اما اذا كان العبد
 ولا لاسم اذا كان سوا ان اكل اذا اكلط ما حرم بالعلم للحرم لعل عليه
 ما اخرج احرام والحلال الاعلى احرام الحلال ومذ ذرا احرامه ما لاسم
 ما شرح الحرام مساله قال ابو يوسف ما اخرج احرامه لاسم العبد
 الصار الحرام والذهب مكره لوليه على ما علم ما عمار على ذلك امر حل
 لاسم العبد على النسيه مساله لاسم ان يوجبه من محله لاسم
 به او معه او كسب او ساع من لاسم لاسم الوارث من لاسم
 قولها الاطار ما لاسم ابو حنبله ان الاطار وقع على لاسم لاسم
 عبر المعصيه لاسم ان اذا سلك لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 شي اخر ما سوا ان الاطار وقع على المعصيه وقد اطهر النسيه
 بالنسيه لاسم مساله لاسم العبد لاسم الحاربه وبعث لاسم
 ما لاسم العبد لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 الا انما كسب لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 وبعث يوم رمضان لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 بكم البسط والعبد المصحف لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 للبحر لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 قال لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم

ما حله امام اهل الله بالسيما والارواح على الروح المرسه الان يكون
 علامه الدل طاهر منهم وروى عن عمر بن الخطاب عن عماره ان عماره
 وامرهم بان يامرهم اهل الله ما طهار الرماهر والسيما والارواح على الروح
 التي كسبه الا كف مساله قال اكلوا واحب الا ان السرا سعيه عمار
 التمر يذا على حبه اما ان يبع النسيه لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 الاقرب ما لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 كذا السلام وبعثه لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 وبعثه المعاشر فودى ذلك الرب اكلوا واحب اذا كان ذلك سوام
 بعض النسيه لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم

في ليلته وعبره

مساله قال الناصر لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 مرصده ما لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 راحل اكل مطر عن نخل الناصر ان ياكل اذا دعوه من لاسم لاسم لاسم
 شرطه لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 اذا اكل منه ما لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 صرحه لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 راحل اكل لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 قد لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 راحل اكل لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 راحل اكل لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم
 راحل اكل لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم لاسم

في ليلته وعبره
 في ليلته وعبره
 في ليلته وعبره

الكتاب
 في ليلته وعبره
 في ليلته وعبره
 في ليلته وعبره

قال عمر الخطاب رضي الله عنه ما عاقبت رجلا في الله فبكى من ان
 تطيع الله فيه رضع امرأته على احسنه حتى عك ما عكنا عنه عليه
 السلام بكله حوت في سلم نراوا من تحت لهار الجيرة حمار يفر
 للهنه ملا يوزر اسباب الطر من كثره وكان الحمار ينادي عليك
 يا حوان الصدق نقش انكاهم ما هم يريد الرجا علة البلاء
 عليك بالصدق وان فلان الصدور لا تضر ما لا يضرك راسل
 عالمك فان بنا كان ثغلا عالمك ولا تظلم حاحك الحمار لا يج
 نحاها ولا سهاون بالحلف مهلك الله ولا يصح الفجار يعلم
 فخورهم واعتزل عدوك واحد صدقتك الا الامير ولا اسير
 حتى الله وتخشع عند البتور ردل عند الطاعة واسمع عند
 المعصية واستشر امرك الذي يحشون لله وقال علي رضي الله عنه
 اما بعد فان الطمع هو في غير مصدر رمضان غير ربة ورتاسلت
 طالع امل طينقة رحت عليه الساعة رر باشرق شارب الما
 قبل ربه وكلا عظم تدر السى المنافس فيه عطيت الرر بعلة
 والاماني تقم اعين البصار والخط باني من الامية والسلام على
 اتبع الهدى روي انه جلا قال رر عمر عبد العزيز رضي الله
 عنه تسلا ما سمعك من فقال ان الشقي ملحم

قال عمر الخطاب رضي الله عنه اح الحوان على مدار السوى
 لا يحل ان يملك دلة الا عدم شتيهيه وتحد عنهم
 والعطو المحي الامان عطاء الميت ولا سول حاحك الا
 من تعلم انه يحب بصادرها وشاور امرك الذي يحشون
 لله كان يقير عدول الله انزني
 حمار محدا فانه لا يحل الانبعاث ولا بعد الا بال
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من رز ان شرس
 كزبه وسحار حوت فليترع رر بعد وليد لمار
 الذي عر حارب اعانة الملهوف
 قال علي رضي الله عنه السلام للحوان استكره ان
 سى الامية البار قالوا ما هو يا ربح لله قال المعروف
 او صالح الاسدي قال رر حمر الدمار الاحمر
 المعى والغنى وشرك الاخر والدمار الفقر والفجور
 قال عمر الخطاب رضي الله عنه لعمري الدارى بالسوى
 فليعلم قال العسل مال صدقت السمة سول
 رر حمار سالكه سال حمار سالكه حمار سالكه

ما السواد ذي الناصب العقل ^{قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه}
المعروف اركي الذروع وافضل الكود واشرف الامور ^{ابن ابي}
تجمله وتصغيره وسنة قال بعض الاعراب اللهم ارب رب
علم الحافين لك وحواف العالمين ^{حيث انهم يرونك في التغم}
رحا لما وعدت وحوافا او عدت ^{كان جاحرا}
لصاف وصفته غمته فقالت كان جاحرا لا ينال ليل الحاف ولا يستمع
ليله بضاف ^{قال عبد الملك بن مروان}
عبد العر لما وجهه الى مصر فتفقد كاتبك وجاهك وملكك
فان العاقبة خير عند كاتبك و ^{المؤمن} بغضك كاحلك
والداحط بغضك خليك ^{قال عبد الله بن مسعود}
رضي الله عنه انظر عقل الرجل عند حله وطله عند عصبه
وامانه عند طمعه واما علم المرء بعصبه وامانه
ما لم يطعم وعقله ما لم يتعلم ولا يدري ابن انت وصلاحك حتى
يتبع على احد شقيقه ^{قال السكوني الحكيم} ما اصعب
ما على الانسان نال ان يعرف نفسه ويكنم السر ^{واي طوره}
تعلم الكناه فقال سهم يسقي سماء

بعت معن ^{ابن} الى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما من النمر
مات وشي وعدي وحبر حرم ومحمدا ودار
وكتب الله اي بعث اليك بهذا الشري من يدك
دينك مكس اليه ابن عباس يمد يده ما بعث به قد بعث
دسي حلا التوحيد لعلي بن ابي طالب

قال خالد بن صفوان شرو المصنف ^{الحلف} تقدم
الى نوار القاصي اخو ملكه ^{رقتة ميراث} منهم فقال
اجعلوا لاجلكم الا بحجير المواضع قال لا افعل اقترع
مسا مال له وحلقت انهم قد جعلوا لك حيرة ما لا افعل
قال ولما قال اي محطى اوتق مني بعقلنا وارع منهم فخرج
حيرة ما له فقال اسناد العقل على الخط ^{محمدا}
دحر رجل من المتصرفين على لي درار ^{حاحه} فامله
طولا لم يزل الله طاحه سالهم الا اي اسطر فاعل
قال لا ازال الله ذلك برائنا يقول
ملا معك الشغل عنا فانا نتا طربك الامار ^{بالصل} الشغل

لقولك عبد الله المولى ابا محمد المحمدي قال
 اصبحت من ربي قد كنت بماله تعالى على ما يقدر احد ان
 يصير منها ذنب ربي محبة قد انما الى ان يكون للناس لست
 لها بامل وقد حفت ان املك بين يدي واما ضعف للشكر
 عزي العباس الحزن حلا فقال اني لم اكن شاكافي عهدي ولا
 رايتك علمك والله حق الصديق على الصدوق فابنوا للسلوة
 بالصبر ذكره جود عبد الله بن جعفر جها الله
 قال كان اذا امر امره بغيره واذا اسعى لم يسمع
 مدح اعرابي حلا فقال يعطي عطاء من لا يعلم ان الله ياكله
 وصف اعرابي حلا فقال لربك يعطي حتى ^{طوب} ابروحي
 رما صاع مال او دج حلا وصف اعرابي حلا فقال لا يمل
 مدح اعرابي حلا فقال لا يكون له مخرج من ربه
 مدح المأمون رحمه الله تعالى قال كان يصرف مع ^{القلوب}
 تصرف السحاب مع الحبوب اكل اعرابي
 مع قوم قالوا حلا فقال له انه ما شبع من هذا احد الا مائت
 قال لو صبرتم بالعمال حبرا قال عبد الله

ارجى حنان الى الحيات حالك قال له ابو العباس
 انت اعزك الله حالي ما نظرتك انت لي بوضعه ووقع له بارا
 قال عيسى من هم عليها السلام ارات الاكبر والابور
 واحسن الموتى واعيانى ان اصبر الاخوة عافلا
 قال بعض الحكماء الاخوة الادب ^{كله} حلا
 كلما اراد رما اراد مراره قال سليمان بن عبد الملك
 الى حارم ما بالكم الموت قال لا حكم احسنه الاخ
 وعمرتم الدنيا مكرهتم ان يملوا من العز الى الحرام
 قال سليمان بن كنف القدم عد على الله تعالى قال
 المحسن ما كفايتي فيدم على امله واما المني ^{نعم}
 مقدم على مولاه فيكي سليمان
 روي الرازي في عجايبه ما ذا الحب به فانك عاربي
 له حلا بن بصر لا بعينه ما صرف الرمان كما لا يجد الذهب
 غيره